

کتاب
تاریخ خلافت الحدیث

[illegible]

مكتبة دار الفکر
الطبعة الأولى

كتاب تأويل مختلف الحديث

في السرد على اعتداء أهل الحديث ، ولجميع بين الأخبار التي ادعوا عليها التناقض
والاختلاف ، والجواب عنها أو زوده من الشبهة على بعض الأخبار المشابهة أو
المشكلة بأدع الرأفة ، تأليف الامام ابن قتيبة الدينوري
المتوفى سنة ٢٧٦ هجرية

(ليعلم ان هذا الكتاب طبع وصحح على ثلاث نسخ)
النسخة الواسطية المصححة بمعرفة استاذي المفضل (السيد
محمود شكري الآلوسي) والنسخة الدمشقية المكتوبة المصححة
بخط الاستاذ الفاضل (الشيخ محمد جمال الدين القاسمي)
والنسخة المحفوظة (بالكتبخانة الخديوية)

مكتبة السنّي

القاهرة

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الامام أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة رحمه الله تعالى :
الحمد لله رب العالمين • والعاقبة للمتقين • وصلى الله على محمد خاتم
النبيين • وآله الطيبين الطاهرين •

(أما بعد) أسعدك الله تعالى بعبادته • وحاطك بكلاءته • ووفقك
للحق برحمته • وجهاك من أهله • فانك كتبت إليّ تُعَلِّمُنِي ما وقفت عليه
من تَلَبُّبِ أهل الكلام أهل الحديث وامتثالهم • وإسهابهم ^(١) في الكتب
بلمهم • ورميهم بحمل الكذب ورواية المتناقض حتى وقع الاختلاف
- وكثرت النحل - وتقطعت العصم - وتعادى المسلمون - وأكفر
بعضهم بعضا - وتعلق كل فريق منهم للذهبه بجنس من الحديث .

• فالخوارج تحتج بروايتهم ضعوا سيوفكم على عواتقكم ثم أيدوا ^(٢)
خضراءهم . - ولا تزال طائفة من أمّتي ظاهرين على الحق لا يضرهم خلاف
من خالفهم . - ومن قتل دون ماله فهو شهيد .

• والقاعد يحتج بروايتهم عليكم بالجماعة فان يد الله عزّ وجلّ عليها .

(١) في القاموس وأسهب أكثر الكلام فهو سهب ومسهب .

(٢) أي سوادهم وجماعتهم .

- ومن فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه . - واسمعوا وأطيعوا وان تأمر (١) عليكم عبد حبشيّ مجدّع الاطراف (٢) . ، وصلوا خلف كل برّ وفاجر . ولا يد من امام برّ أو فاجر . - وكن حليّس (٣) يتك فان دُخِلَ عليك فادخل مخدعك فان دخل عليك فقل بؤيأتي وإثمك . - وكن عبد الله المقتول - ولا تكن عبد الله القاتل .

• والمرجىء محتج بروايتهم من قال لا إله إلا الله فهو في الجنة قيل وان زنى وإن سرق قال وإن زنى وإن سرق . - ومن قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة ، ولم تمسه النار . - وأعددت شفاعتي لأهل الكبائر من أمي .

• والمخالف له محتج بروايتهم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن . - ولم يؤمن من لم يأمن جاره بوائقه (٤) . - ولم يؤمن من لم يأمن المسلمون من لسانه ويده . - ويخرج من النار رجل قد ذهب حبيّره (٥) وسبّره (٦) . - ويخرج من النار قوم قد امتحشوا (٧) فينبتون كما تنبت الحبة (٨) في حميل (٩) السيل أو كما تنبت الثغاري (١٠) .

(١) في رواية أمر مجهولا .

(٢) في النهاية مجدّع الاطراف اي مقطع الأعضاء .

(٣) الحليّس لغة الكساء ويقال فلان حليّس بيته إذا لم يبرحه .

(٤) اي غوائله وشروبه .

(٥) قوله حبيّره الخبر بالكسر وقد يفتح اثر الجمال والهيئة الحسنة .

(٦) قوله وسبّره السبر حسن الهيئة والجسار وقد تفتح السين .

(٧) قوله قد امتحشوا بالبناء للفاعل ويروى بالبناء للمفعول كما نقله النووي في شرح مسلم عن القاضي عياض ومعناه احترقوا اهـ .

(٨) الحبة بالكسر يزور البقل والرياسين اهـ .

(٩) قوله في حميل السيل وهو ما يجيء به السيل من طين أو غشاء اهـ .

(١٠) هي فساتل التخل إذا حولت من موضع إلى موضع ففرزت فيه الواحد تفريز اهـ نهاية .

• والقنري يحتج بروايتهم كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه أو ينصرانه وبأن الله تعالى قال خلقت عبادي جميعا حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم .

• والمفوض يحتج بروايتهم اعملوا فكل ميسر لما خلق له . — أما من كان من أهل السعادة فهو يعمل للسعادة — ومن كان من أهل الشقاء فيعمل للشقاء . — وإن الله تعالى مسح ظهر آدم فقبض قبضتين فأما القبضة اليمنى فقال إلى الجنة برحمتي — والقبضة اليسرى ^(١) فقال إلى النار ولا أبالي والسعيد من سعد في بطن أمه — والشقي من شقي في بطن أمه — هذا وما أشبهه .

• والرافضة تتعلق في إكفارها صحابة رسول الله ﷺ بروايتهم ليردن عليّ الخوض أقوام ثم ليختلجن ^(٢) دوني فأقول أي ربي أصيحابي أصيحابي فيقول ^(٣) انك لا تدري ما أخذوا بعدك — أنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم . — ولا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض .

• ويحتجون في تقديم علي رضي الله تعالى عنه بروايتهم أنت مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي . — ومن كنت مولاه فعليّ مولاه . — اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . — وأنت وصيي .

• ومخالفوهم يحتجون في تقديم الشيعين رضي الله عنهما بروايتهم اقتدوا بالذين من بعدي (أي بكر وعمر) ويأبى الله ورسوله والمسلمون إلا أبا بكر وغير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ^(٤) .

(١) قوله فاجتالهم المشهور فيه الجيم والميم استغفتم فجالوا معهم في الضلال وجاء في رواية بالخاء والميم نقلتهم من حال إلى حال اهـ .

(٢) وفي نسخة الأخرى .

(٣) بالبناء للمعول أي يجتديون ويقطعون اهـ .

(٤) وفي نسخة فيقال .

(٥) وبمسقة وصر .

• ويتعلق مفضلو الغنى بروايتهم اللهم اني أسألك غناي وغنى مولاي •
اللهم اني أعوذ بك من فقر مرب أو ملب^(١) .

• ويتعلق مفضلو الفقر بروايتهم اللهم أحيني مسكينا وأمتني مسكينا
واحشرنني في زمرة المساكين . — والفقر بالرجل المؤمن أحسن من العذار
الحسن على خد الفرس .

• ويتعلق القائلون بالبذاء بروايتهم صلة الرحم تزيد في العمر والصدقة
تدفع القضاء المبرم — ويقول عمر اللهم ان كنت كئيتني في أهل الشقاء
فأعني واكئيتني في أهل السعادة • هذا مع روايات كثيرة في الاحكام تختلف
لها الفقهاء في الفتيا حتى افرق الحجازيون والعراقيون في أكثر أبواب الفقه
وكل يبي على أصل من روايتهم . — قالوا ومع اقترائهم على الله تعالى في
أحاديث التشبيه كحديث^(٢) عرق الخيل وزَعَب^(٣) الصدر ونور اللرايعين
وعيادة الملائكة وقصص^(٤) الذهب على جمل أوراق عشية عرفة والشاب^(٥)

-
- (١) مرب أو ملب • شك من الراوي والفظان مترادفان بمعنى ملازم غير مفارق .
(٢) قوله كحديث عرق الخيل وهو ان الله تعالى لما أراد أن يخلق نفسه خلق الخيل فأجراها حتى
عرق ثم خلق نفسه من ذلك العرق قال ابن عساكر حديث اجراء الخيل موضوع وضعه بعض
الزنادقة ليشع به على اصحاب الحديث في روايتهم المستحيل قبله من لا عقل له وهو ما يقطع
ببطلانه شرعاً وعقلاً به ينقل الجلال السيوطي عنه .
(٣) قوله وزعب الصدر الخ فيه إشارة إلى حديث وضعه بعض الزنادقة وهو خلق الله تبارك وتعالى
الملائكة من شعر ذواحيه وصدره أو من نورهما كما سيأتي الكلام عليه .
(٤) قوله وقصص الذهب الخ كذا بالاصول ولا يتخلو عن شيء ولعله إشارة إلى ما يروونه وهو ان
الله ينزل عشية عرفة على جمل اوراق يصافح الركباني ويمائق المشاة وهو كما قال ابن تيمية
من اعظم الكذب على الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وقائله من اعظم القائلين على الله فير الحق
وقتل من المصنف وغيره ان هذا وأمثاله انما وضعه الزنادقة الكفار ليشينوا به أهل الحديث
ويقولون أنهم يروون مثل هذا اهـ .
(٥) قوله والشاب الخ إشارة إلى ما يروونه وهو رأيت ربي في المنام في أحسن صورة شاباً موفراً
رجلاه في خضرة له نعلان من ذهب على وجهه فرائس من ذهب اهـ .

القطط ودونه فراش ^(١) الذهب وكشف ^(٢) الساق يوم القيامة اذا كانوا يباطشونه ^(٣) وخلق آدم على صورته ووضع يده بين كفتي حتى وجدت برد أنامله بين تشدوتي ^(٤) وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله تعالى . ومع روايتهم كل سخافة تبعث على الاسلام الطاعنين وتضحك منه الملحدون وتزهد من الدخول فيه المرتادين - وتريد في شكوك المرتابين - كروايتهم في عجيزة الحوراء انها ميل في ميل وفيمن قرأ سورة كذا وكذا ومن فعل كذا وكذا أسكن من الجنة سبعين ألف قصر . في كل قصر سبعون ألف مقصورة . في كل مقصورة سبعون ألف مهاد . على كل مهاد سبعون ألف كذا . - وكروايتهم في الفأرة انها يهودية ، وانها لا تشرب ألبان الأبل كما ان اليهود لا تشربها - وفي الغراب انه فاسق وفي السنور انها عطسة الاسد - والخنزير انه عطسة الفيل وفي الأريانة ^(٥) انها كانت خياطة تسرق الخيوط فمسخت وان الضب كان يهوديا عاقا فمسخ ، وان سهيلا كان عشارا باليمن ، وان الزهرة كانت بغيا عرجت إلى السماء باسم الله الاكبر ^(٦) فمسحها الله شهابا وان الوزغة كانت تنفخ النار على ابراهيم وان العظاية ^(٧) تجمع الماء عليه ، وان الغول كانت تأتي مشربة أبني أيوب كل ليلة ، وان عمر رضي الله عنه صارع الجني فصرعه ^(٨) وان الارض على ظهر حوت ،

(١) في نسخة فرش .

(٢) اشارة إلى ما روي عن أبي هريرة من حديث طويل فيه فيأتيهم الجبار فيقول : انا ربكم فيقولون انت ربنا فلا يكلمه الا الأنبياء فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه فيقولون الساق فيكشف عن ساقه الحديث .

(٣) في نسخة يواشونه ولم يظهر عندنا لنسختين معنى .

(٤) قوله (تشدوتي) الثنوتان يفتح المظنة والغسم كالتدين للمرأة ا .

(٥) واحدة الاربيان بالكسر وهو سمك كاللودة (قال الجاسط) في رسالته إلى بعضهم مكنيا له وما قصة الزهرة وما شأن سهيل إلى أن قال (وما شأن الاريانة الخ) .

(٦) وفي نسخة الأعظم .

(٧) وهي سام ابرص .

(٨) اي قلبه في المصارعة .

وان أهل الجنة يأكلون من كبده أول ما يدخلون - وان ذنباً دخل الجنة لانه أكل عشاراً - واذا وقع الذباب في الاناء فامقلوه فان في أحد جناحيه سما وفي الآخر شفاء ، وانه يقدم السم ويؤخر الشفاء ، وان الابل خلقت من الشيطان مع أشياء كثيرة يطول استقصاؤها (١) .

قالوا ومن عجيب شأنهم أنهم ينسبون الشيخ (٢) إلى الكذب ولا يكتبون عنه ما يوافقه عليه المحدثون بقدرح (٣) يحيى بن معين وعلي بن المديني وأشباههما ويحتجون بحديث أبي هريرة فيما لا يوافقه عليه أحد من الصحابة وقد أكلها عمر وعثمان وعائشة ويحتجون بقول فاطمة بنت قيس وقد أكلها عمر وعائشة وقالوا لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة • ويهرجون (٤) الرجل بالقبور فلا يحملون عنه كفيلان • وعمر بن عبد الله ومعيد الجعفي ، وعمر بن خالد ، ويحملون عن أمثالهم من أهل مقالاتهم كقتادة ، وابن أبي عروبة وابن أبي نجيح ومحمد بن المنكدر وابن أبي ذئب ، ويقدرحون في الشيخ بسوي بن علي وعثمان أو يقدم عليا عليه ويروون عن أبي الطفيل عامر بن واثلة صاحب راية المختار ، وعن جابر الجعفي وكلاهما يقول بالرجعة (٥) قالوا وهم مع هذا أجهل الناس بما يحملون وأبغض الناس حظا فيما يطلبون وقالوا في ذلك :

زوامل (٦) للاشعار لا علم عندهم • بجيدها الا كعلم الاباعر

(١) وفي نسخة (اقتصاصها) أي حكايها .

(٢) ليس المراد به شيخاً معيّناً مخصوصاً بل المراد به شيخ ما من الاشياخ فيما يظهر والله اعلم اهـ .

(٣) وفي نسخة لفتح .

(٤) من البهجة وهي كما في القاموس ان يعدل بالشئ من الجادة القاصدة إلى غيرها اهـ وفي نسخة ويعطرون .

(٥) قال في القاموس ويؤمن بالرجعة أي بالرجوع إلى الدنيا بعد الموت اهـ .

(٦) الزاملة بدير يستظهر به الرجل يحمل عليه متاعه وطعامه والبيتان لمروان بن سليمان بن يحيى ابن ابي حفصة هجا هما قوماً من رواة الشعر اهـ من هامش النسخة الواسطية بخط الاستاذ .

لعمرك ما يدري البعير اذا غدا . بأحماله ^(١) أو راح ما في الفراير .

• قد قنعوا من العلم يرسمه — ومن الحديث باسمه ورضوا بأن يقولوا ^(٢)
فلان عارف بالطرق ورواية للحديث وزهدوا في أن يقال عالم بما كتب أو
عامل بما علم . قالوا وما ظنكم برجل منهم يحمل عنه العلم وتضرب ^(٣)
إليه أعناق المطي خمسين سنة أو نحوها سئل في ملأ من الناس عن فأرة وقعت
في بئر فقال البئر جبار ^(٤) وآخر سئل عن قوله تعالى (ريح فيها صر) فقال
هو هذا الصرصر يعني صراصر الليل وآخر حدثهم عن سبعة وسبعين ويريد
شعبة وسفين ^(٥) وآخر روى لهم ستر المصلي مثل أجرة الرجل ^(٦) يريد ^(٧)
مثل آخرة ^(٨) الرجل وسئل آخر متى يرتفع هذا الاجل فقال إلى قمرين يريد
إلى شهرين هلال وقال آخر يدخل يده في فيه فيقصصها فقصم الفجل يريد قصم
الفصل . وقال آخر اجد في كتابي الرسول ولا أجد الله يعني رسول الله ﷺ
فقال المستملي اكتبوا وشك في الله تعالى مع أشياء يكثر تعدادها .

• قالوا وكلما كان المحدث ^(٩) اموق . كان عندهم أنفق ، وإذا
كان كثير اللحن والتصحيح كانوا به أوثق ، وإذا ساء خلقه وكثر غضبه
واشتد ^(١٠) حدة وعسرة في الحديث تهافتوا عليه . ولذلك كان الاعمش يقلب

(١) وفي نسخة بأوساله .

(٢) وفي نسخة بأن يقال .

(٣) وفي نسخة وتضرب .

(٤) قوله جبار قال في القاموس والجبار بالضم البريء من الشيء يقال انا منه بخلاء وجبار اه وتوهم
من هذا الحديث ان الفأرة اذا وقعت في البئر لا تنجسها .

(٥) يعني انه تصنف عليه اسم شعبة وسفين بسبعة وسبعين القرب الذي يثمنها في الصورة الخلية اه .

(٦) وفي نسخة مثل آخرة الرجل .

(٧) قوله يريد الخ يعني والله أعلم انه تصنف عليه الرجل يفتح الراء وسكون الهاء المهمله بالرجل
بالجيم مرادف المراء وتصنف عليه الآخرة بالتحاء بالآخرة بالجيم .

(٨) قوله آخرة الخ هي بالمد الخشية التي يستند اليها الراكب من كور البعير اه .

(٩) قوله اموق اي احسن من الموق بالضم وهو الحسق في غراوة اه .

(١٠) وفي نسخة واشتد حرده وعثر .

الفرق ويلبسه ويطرح على عاتقه مندبل الخوان وسأله رجل عن اسناد حديث فأخذ بحلقه وأسندته إلى الحائط وقال هذا اسناده . وقال اذا رأيت الشيخ لم يطلب الفقه أحببت أن أصفه مع حماقات كثيرة تؤثر عنه لا تحسبه كان يظهرها الا ليتفق^(١) بها عندهم . (قال أبو محمد) هذا ما حكيت من طعنهم على أصحاب الحديث وشكوت تطاول الامر بهم على ذلك من غير أن ينضج عنهم ناضج ويحتج لهذه الاحاديث محتج أو يتأولها متأول حتى أنسوا بالعيب ورضوا بالقذف وصاروا بالامساك عن الجواب كالمسلمين ، وبذلك الأمور معترفين . وتذكر أنك وجدت في كتابي المؤلف في غريب الحديث باباً ذكرت فيه شيئاً من المتناقض عندهم وتأولته فأملت بذلك أن تجد عندي في جميعه مثل الذي وجدته في تلك من الحجج وسألت أن اتكلف ذلك محتسباً للثواب فتكلفته بمبلغ علمي ومقدار طاقتي وأعدت ما ذكرت في كتبي من هذه الاحاديث ليكون الكتاب تاماً جامعاً للذين قصدوا الطعن به وقدمت قبل ذكر الاحاديث وكشف معانيها ووصف أصحاب الكلام وأصحاب الحديث بما أعرف به كل فريق وأرجو أن لا يطلع ذو النهى مني على تعمد لتمويه ولا إثارة لهوى ولا ظلم لمخصم وعلى الله أثوكل فيما أحاول وبه أستعين .

(باب ذكر أصحاب الكلام وأصحاب الرأي)

(قال أبو محمد) وقد تدبرْتُ رحمك الله مقالة أهل الكلام فوجدتهم يقولون على الله ما لا يعلمون ويفتنون^(٢) الناس بما يأتون ويصرون القلدى في عيون الناس وعيونهم تطرّف^(٣) على الأجداع^(٤) ويتهمون غيرهم في

(١) قوله ليتفق بضم الفاء أي ليروج فيسا بينهم ويكون له اعتبار بين طهرانيهم اهـ .

(٢) وفي نسخة ويحيون .

(٣) قوله تطرّف بالبناء للمعول من طرف بصره أطلق أحد جفنيه على الآخر والأجداع جمع جلع النخل اهـ .

(٤) وفي نسخة على الأجدال وهي كالأجداع وزناً ومعنى ومفرداً اهـ .

النقل ولا يهتمون آراءهم في التأويل . ومعاني الكتاب والحديث وما أودعاه من لطائف الحكمة وغرائب اللغة لا يُدرِك بالطرفة ^(١) والتولد والعرض والجواهر والكيفية والكمية والأينية . ولو ردوا المشكل منهما إلى أهل العلم بهما وضح لهم المنهج ، واتسع لهم المخرج ، ولكن يمنع من ذلك طلب الرياسة وحبّ الأتباع واعتقاد الإخوان بالمقالات والناس أسراب ^(٢) طير يتبع بعضها بعضا ولو ظهر لهم من يدعي النبوة مع معرفتهم بأن رسول الله ﷺ خاتم الأنبياء أو من يدعي الربوبية لوجد على ذلك أتباعا وإشيعا . وقد كان يجب مع ما يدعونه من معرفة القياس وإعداد آلات النظر أن لا يختلفوا كما لا يختلف الحساب والمساح والمهندسون لأن آلتهم لا تدل إلا على عدد واحد والا على شكل واحد وكما لا يختلف حذاق الأطباء في الماء وفي نبض العروق لأن الأوائل قد وقفوه من ذلك على أمر واحد فما بالهم أكثر الناس اختلافا لا يجتمع اثنان من رؤسائهم على أمر واحد في الدين فأبو الهذيل العلاف يخالف النظام والتجار يخالفهما وهشام بن الحكم يخالفهم وكذلك ثمامة ومويس وهاشم الأوقص وعبيد الله بن الحسن وبكر ^(٣) العمى وحفص وقبة ^(٤) وفلان وفلان ليس منهم واحد الا وله مذهب في الدين يدان برأيه وله عليه تبع .

• قال أبو محمد ولو كان اختلافهم في الفروع والسنن لا تنسع لهم العذر عندنا وإن كان لا عذر لهم مع ما يدعونه لأنفسهم كما اتسع لأهل الفقه ووقعت لهم الاسوة بهم ولكن اختلافهم في التوحيد وفي صفات الله تعالى وفي قدرته وفي نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار وعذاب البرزخ وفي اللوح

(١) قوله الطرفة وما بعدها الفاظ تجري على ألسنة المتكلمين وتذكر في كتبهم .

(٢) جمع سرب بالكسر وهو القطيع من الطيأ والنساء وغيره والمعنى أن الناس كجماعة من العير يتبع بعضها بعضاً من غير معرفة الوجهة والمقصد .

(٣) وفي نسخة وبكر وحفصون وحفص .

(٤) وفي نسخة وصالح قبة .

وفي غير ذلك من الامور التي لا يعلمها نبي الا بوحى من الله تعالى ولن
يعدم هذا من رد مثل هذه الاصول إلى استحسانه ونظره وما أوجبه القياس
عنده لاختلاف الناس في عقولهم واراداتهم واختياراتهم فانك لا تكاد ترى
رجلين متفقين حتى يكون كل واحد منهما يختار ما يختاره الآخر ويرذل ما
يرذله الآخر الا من جهة التقليد . - والذي خالف بين مناظرهم وحياتهم
والوانهم ولغاتهم وأصواتهم وخطوطهم وآثارهم حتى فرق القائف بين
الاثر والاثري وبين الانثى والذكر هو الذي خالف بين آرائهم . - والذي
خالف بين الآراء هو الذي أراد الاختلاف لهم ولن تكمل الحكمة والقدرة
الا بخلق الشيء وضده ليُعرف كل واحد منهما بصاحبه فالنور يعرف بالظلمة
والعلم يعرف بالجهل والخير يعرف بالشر والنفع يعرف بالضر والحلو يعرف
بالمر ليقول (١) الله تبارك وتعالى (سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت
الارض ومن أنفسهم وما لا يعلمون) والازواج الاضداد والاصناف كالذكر
والانثى واليابس والرطب وقال تعالى (وانه خلق الزوجين الذكر والانثى) .

• ولو أردنا رحمك الله أن نتقل عن أصحاب الحديث ونرغب عنهم
إلى أصحاب الكلام ونرغب فيهم لخرجنا من اجتماع إلى تشتت وعن نظام
إلى تفرق وعن أنس إلى وحشة وعن اتفاق إلى اختلاف لان أصحاب الحديث
كلهم مجمعون على ان ما شاء الله كان وما لم يشأ (٢) لا يكون وعلى انه خالق
الخير والشر وعلى ان القرآن كلام الله غير مخلوق وعلى ان الله تعالى يُرى
يوم القيمة وعلى تقديم الشيعين وعلى الايمان بعذاب القبر لا يختلفون في هذه
الاصول ومن فارقههم في شيء منها نابكوه وباغضوه وبدعوه وهجروه . -
وانما اختلفوا في اللفظ بالقرآن لغموض وقع في ذلك وكلهم مجمعون على ان
القرآن بكل حال مقروأ ومكتوبا ومسموعا ومحفوظا غير مخلوق فهذا الاجماع .

(١) وفي نسخة يقول .

(٢) وفي نسخة لا يشاء .

وأما الايتساء ^(١) فبالعلماء المبرزين والفقهاء المتقدمين والعباد المجتهدين الذين لا يُجارون ولا يُبلَغ شأؤهم مثل سفين الثوري ومالك بن أنس والاوزاعي وشعبة والليث بن سعد وعلماء الامصار وكابراهيم بن أدهم ومسلم الخواص والفضيل بن عياض وداود الطائي ومحمد بن النضر الحارثي وأحمد بن حنبل وبشر الحافي وأمثال هؤلاء ممن قرب من زماننا فاما المتقدمون فأكثر من أن يبلغهم الإحصاء ويَحْضُرهم العدد ^(٢) ثم يسود الناس ودَماهم ^(٣) وعوامهم في كل مصر وفي كل عصر فان من أمارات الحق لإطباق قلوبهم على الرضاء به - ولو أن رجلا قام في مجامعهم وأسواقهم بملذهب أصحاب الحديث التي ذكرنا اجماعهم عليها ما كان في جميعهم لذلك منكر ولا عنه نافر ولو قام بشيء مما يعتقد أصحاب الكلام مما يخالفه ما ارتد اليه طرفه الا مع خروج نفسه ^(٤) . فاذا نحن أثبتنا أصحاب الكلام لما يزعمون أنهم عليه من معرفة القياس وحسن النظر وكمال الارادة ^(٥) وأردنا أن نعلق بشيء من مذاهبهم ونعقد شيئا من نحلهم وجدنا النظام شاطراً من الشطار يغدو على سكر ويروج على سكر ويبيت على جرائرها ^(٦) ويدخل في الأدناس ويركب القواحش والشائعات وهو القائل :

ما زلت آخذُ روح الرِّق في لُطْف

وأستريح دما من غير مجروح

حتى انقثيت ولي رُوحان في جسدي

والرِّق مطرَح جسم بلا روح

(١) وفي نسخة الانس .

(٢) وفي نسخة المد .

(٣) الدهماء العدد الكثير وجساعة الناس قاله في القاموس .

(٤) يسكون الفاء روحه كناية عن كونهم لا يدعونه يمشي لحظة يسيرة من الزمن يقتلهم له اء .

(٥) وفي نسخة الاداء .

(٦) كذا بالاصول ولعل الصواب هل جرائره جمع جريرة وهي الذنب اء .

ثم نجد أصحابه يعدّون من خطئه قوله ^(١) ان الله عز وجل يحدث الدنيا وما فيها في كل وقت من غير افتائها - قالوا فאלله في قوله يحدث الموجود - ولو جاز ايجاد الموجود لحاز اعدام المعلوم وهذا فاحش في ضعف الرأي وسوء الاختيار وحكوا عنه انه قال قد يجوز أن يجمع المسلمون جميعا على الخطأ • قال ومن ذلك اجماعهم على ان النبي ﷺ بعث إلى الناس كافة دون جميع الانبياء وليس كذلك وكل نبي في الارض بعثه الله تعالى فالى جميع الخلق بعثه لان آيات الانبياء لشهرتها تبلغ آفاق الارض وعلى كل من بلغه ذلك أن يصدّقه ويتبعه فخالف الرواية عن النبي ﷺ انه قال بُعِثْتُ إلى الناس كافة وبُعِثْتُ إلى الاحمر والاسود ^(٢) وكان النبي يبعث إلى قومه - وأوّل الحديث - وفي مخالفة الرواية وحشة فكيف بمخالفة الرواية والاجماع لما استحسّن •

• وكان يقول في الكتابات عن الطلاق كالحليّة والبرية وحبك على غاربك والبتة ^(٣) وأشياء ذلك لانه لا يقع بها طلاق نوى الطلاق أو لم ينوّه فخالف اجماع المسلمين وخالف الرواية لما استحسّن • - وكذلك كان يقول اذا ظاهر بالظن أو الفرج لم يكن مظاهرا واذا آلى بغير الله تعالى لم يكن مؤليا لان الايلاء مشتق من اسم الله تعالى •

• وكان يقول اذا نام الرجل أول الليل على طهارة مضطجعا او قاعدا او متوركا وكيف نام إلى الصبح لم ينتقض وضوؤه لان النوم لا ينتقض الوضوء قال وانما أجمع الناس على الوضوء من نوم الضجعة لانهم كانوا يرون اوائلهم

(١) قوله قوله ان الله الخ أي لانه زعم ان الجواهر لا تبقى زمانين كالامراض وانها تتجدد بتجدد الاشكال اهـ •

(٢) قوله إلى الاحمر والاسود أي إلى المجمع والعرب لان الغالب على ألوان المجمع الحمرة والبياض وعلى ألوان العرب الادمية والسمرية وقيل أراد ابن الأثير اهـ نهاية •

(٣) قوله والبتة يرصد الحزمة من ألفاظ كتابات الطلاق ومعناه مقطوعة الوصل واصله من البت بمعنى القطع استعمل بمعنى اسم المفعول أي المجتوعة اهـ •

إذا قاموا بالغداة من نوم الليل تطهروا لأن عادات الناس الفاضل والبول مع الصبح ولأن الرجل يستيقظ وبعينه رَمَصٌ ^(١) وفيه خلوف وهو منهج الوجه فيظهر للحدث والنثرة ^(٢) لا للنوم وكما أوجب كثير من الناس الغسل يوم الجمعة لأن الناس كانوا يعملون بالغداة في حيطانهم ^(٣) فإذا أرادوا الرواح اغتسلوا فخالف بهذا القول الرواية والاجماع وقد قال رسول الله ﷺ إن أمتي لا تجتمع على خطأ ، وذكر قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو كان هذا الدين بالقياس لكان باطن الخلف أولى بالمسح من ظاهره فقال كان الواجب على عمر العمل بمثل ما قال في الاحكام كلها وليس ذلك بأعجب من قوله . أجرؤكم على الجدة ^(٤) أجرؤكم على النار ثم قضى في الجدة بمالة قضية مختلفة .

• وذكر قول أبي بكر رضي الله تعالى عنه حين سئل عن آية من كتاب الله تعالى فقال أيّ سماء تظلمي وأيّ أرض تقلمي أم أين أذهب أم ^(٥) كيف أصنع إذا أنا قلت في آية من كتاب الله تعالى بغير ما أراد الله ثم سئل عن الكلاله فقال أقول فيها برأبي فإن كان ضوابة فمن الله وإن كان خطأ فمني — هي ما دون الولد والوالد . — قال وهذا خلاف القول الاول — ومن استعظم القول بالرأي ذلك الاستعظام لم يُقَدِّم على القول بالرأي هذا الاقدام حتى يُنْقِذَ عليه الاحكام .

• وذكر قول علي كرم الله وجهه حين سئل عن بقرة قتلت حمارا فقال أقول فيها برأبي فإن وافق رأيي قضاء رسول الله ﷺ فذاك والا فقضائي

(١) رمص يفتحون وسخ ايض يجمع في العين اهـ .

(٢) في الفاوس والنثرة بالضم رقية يعالج بها المجنون والمريض اهـ فإن سميت النثرة هنا ولم تكن تحريفاً فالمراد لازالة الأوساخ التي على العين وتغير طعم الفم والله أعلم اهـ .

(٣) أي بساتينهم .

(٤) وفي نسخة الفتيا .

(٥) وفي نسخة بدل أم في الموضعين أو .

رَذَلْ نَسْلٌ - قال وقال من أحب أن يتقحم جرائم جهنم فليقل في الجِدْ ثم
قضى فيه بقضايا مختلفة .

• وذكر قول ابن مسعود في حديث بَرُوحَ بنتِ واشق أقول فيها برأيي
فان كان خطأ فمَنِي وان كان صواباً فمن الله تعالى . - قال وهذا هو الحكم
بالظن والقضاء بالشبهة وإذا كانت الشهادة بالظن حراماً فالقضاء بالظن أعظم .
- قال ولو كان ابن مسعود بِدَكَ نَظَرَهُ في الفتيا نظر في الشقي كيف يشقى
والسعيد كيف يسعد حتى لا يفحش قوله على الله تعالى ولا يشتد غلظه
لقد كان أولى به . قال وزعم ان القمر انشق وانه رآه وهذا من الكذب
الذي لا خفاء به لان الله تعالى لا يَشُقُّ القمر له وحده ولا لآخر معه وانما
يشقه ليكون آية للعالمين وحجة للمرسلين وَمَرْجَرَةٌ للعباد وبرهاناً في جميع
البلاد فكيف لم تعرف بذلك العامة ولم يؤرخ الناس بذلك العام - ولم يذكره
شاعر ولم يسلم عنده كافر ولم يحتج به مسلم على ملحد . - قال ثم جحد من
كتاب الله تعالى سورتين فهبه لم يشهد قراءة النبي ﷺ بهما فهلاً استدل
بمعجيب تأليفهما وانهما على نظم سائر القرآن المعجز للمبلساء ان ينظموا
ظمه وان يحسنوا مثل تأليفه . - قال وما زال يطبق في الركوع إلى ان مات
كانه لم يصل مع النبي ﷺ او كان غائبا ، وشتم زيد بن ثابت بأقبح الشتم
لما اختار المسلمون قراءته لانها آخر العرض ، وعاب عثمان رضي الله
عنه حين بلغه انه صلى بمعى اربعا ثم تقدم فكان أول من صلى اربعا فقبل له في
ذلك فقال التحالف شر والفرقة شر وقد عمل بالفرقة في أمور كثيرة ولم يزل
يقول في عثمان القول القبيح منذ اختار قراءة زيد ورأى قوما من الرط فقال
هؤلاء أشبه من رأيت بالجن ليلة الجن ذكر ذلك سليمان التيمي عن أبي عثمان
النهدي وذكر داود عن الشعبي عن علقمة قال قلت لابن مسعود كنت مع
النبي ﷺ ليلة الجن فقال ما شهدا منا أحد .

• وذكر حذيفة بن اليمان فقال جعل يحلف لعثمان على أشياء بالله تعالى
ما قالها وقد سمعوه قالها فقبل له في ذلك فقال اني اشتري ديني ببعضه ببعض

مخافة أن يذهب كله رواء مسعر بن كدام عن عبد الملك بن ميسرة عن التزالي بن سبرة .

• وذكر أبو هريرة فقال أكذبه عمر وعثمان وعلي وعائشة رضوان الله عليهم وروى حديثا في المشي في الخف الواحد فبلغ عائشة فمشت في خف واحد وقالت لأخالفن أبا هريرة ، وروى ان الكلب والمرأة والحصاة تقطع الصلاة فقالت عائشة رضي الله عنها ربما رأيت رسول الله ﷺ يصلي وسط السرير وأنا على السرير معترضة بينه وبين القبلة ، قال وبلغ عليا ان أبا هريرة يتدلى بيمينه في الوضوء وفي اللباس فدعا بماء فتوضأ فبدأ بمياسره وقال لأخالفن أبا هريرة . - وكان من قوله حدثني خليلي وقال خليلي ورأيت خليلي فقال له علي متى كان النبي خليلك يا أبا هريرة . - قال وقد روى من أصبح جنبا فلا يصيام له فأرسل مروان في ذلك إلى عائشة وحفصة يسألهما فقلتا كان النبي ﷺ يصبح جنبا من غير احتلام ثم يصوم فقال للرسول اذهب إلى أبي هريرة حتى تعلمه فقال أبو هريرة انما حدثني بذلك الفضل بن العباس فاستشهد ميتا وأوهم الناس انه سمع الحديث من رسول الله ﷺ ولم يسمعه .

• قال أبو محمد . هذا قوله في جيلة أصحاب رسول الله ﷺ ورضي عنهم كانه لم يسمع بقول الله عز وجل في كتابه الكريم (محمد رسول الله والذين معه) إلى آخر السورة ولم يسمع بقوله تعالى (لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم) . - ولو كان ما ذكرهم به حقا لا مخرج منه ولا عذر فيه ولا تأويل له الا ما ذهب اليه لكان حقيقا بترك ذكره والاعراض عنه اذ كان قليلا يسيرا مغمورا في جنب محاسنهم وكثير مناقبهم وصحبهم لرسول الله ﷺ وبلغهم مهجهم وأموالهم في ذات الله تعالى .

• قال أبو محمد . ولا شيء أعجب عندي من ادعائه على عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قضى في الحد بمائة قضية مختلفة وهو من أهل النظر

والعلم القياس فهلاً اعتبر هذا ونظر فيه ليعلم أنه يستحيل أن يقضي عمر في أمر واحد بمائة قضية مختلفة فأين هذه القضايا وأين عشرها ونصف عشرها أما كان في حيلة الحديث من يحفظ منها خمسا أو ستا ولو اجتهد مجتهد أن يأتي من القضاء في الجدل بجميع ما يمكن فيمن قول ومن حيلة ما كان يتيسر له أن يأتي فيه بعشرين قضية وكيف لم يجعل هذا الحديث إذا كان مستحيلا مما يُنكر من الحديث ويدفع مما قد أتى به الثقات وما ذاك إلا لضيغتن يحتمله^(١) على عمر رضي الله عنه وعداوة.

• قال أبو محمد • وأما طعنه على أبي بكر رضي الله عنه بأنه سئل عن آية من كتاب الله تعالى فاستعظم أن يقول فيها شيئا ثم قال في الكلاله برأيه فان أبا بكر رضي الله عنه سئل عن شيء من متشابه القرآن العظيم الذي لا يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم فأحجم عن القول فيه مخافة أن يفسره بغير مراد الله تعالى وأفتى في الكلاله برأيه لأنه أمر نأب المسلمين واحتاجوا إليه في مواريتهم وقد أبيع له اجتهاد الرأي فيما لم يؤت عن رسول الله ﷺ فيه شيء ولم يأت له في الكتاب شيء كاشف وهو امام المسلمين ومفتزهم فيما ينوبهم فلم يجد بدا من أن يقول ، وكذلك قال عمر وعثمان وعلي وابن مسعود وزيد رضي الله عنهم حين سئلوا وهم الأئمة والمفرع اليهم عند النوازل فماذا كان ينبغي لهم أن يفعلوا عنده أيدعون النظر في الكلاله وفي الجدل إلى أن يأتي هو وأشباهه فيتكلموا فيهما •

• ثم طعنه على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بقوله ان القمر انشق وانه رأى ذلك ثم نسبته فيه إلى الكذب وهذا ليس بالكذب لابن مسعود ولكنه بحسن لعلم النبوة والكذاب للقرآن العظيم لان الله تعالى يقول (اقرب بت الساعة وانشق القمر) فان كان القمر لم ينشق في ذلك الوقت وكان مراده سينشق القمر فيما بعد فما معنى قوله وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر

(١) وفي نسخة يتصله .

مستمر بعقب هذا الكلام اليس فيه دليل على ان قوما رأوه منشقاً فقالوا هذا سحر مستمر من سحره وحيلة من حيله كما قد كانوا يقولون في غير ذلك من أعلامه وكيف صارت الآية من آيات النبي ﷺ والعلم من أعلامه لا يجوز عنده أن يراها الواحد والاثنان والنفر دون الجميع أو ليس قد يجوز أن يخبر الواحد والاثنان والنفر الجميع كما أخبر مكلم الذئب بان ذئبا كلمه واخبر آخر بان بعيراً شكاه اليه وأخبر آخر ان مقبورا لقفته الارض .

• وطمعته عليه بلحده سورتين من القرآن العظيم يعني المعوذتين فان لابن مسعود في ذلك سببا والناس قد يظنون ويزلون واذا كان هذا جائزا على النبيين والمرسلين فهو على غيرهم أجوز . - وسببه في تركه اثباتهما في مصحفه انه كان يرى النبي ﷺ يعوذ بهما الحسن والحسين ويعوذ غيرهما كما كان يعوذهما بأعوذ بكلمات الله التامة فظن أنهما ليستا من القرآن فلم يثبتهما في مصحفه . وبنحو هذا السبب أثبت أبي بن كعب في مصحفه افتتاح دعاء القنوت وجعله سورتين لانه كان يرى رسول الله ﷺ يدعو بهما في الصلاة دعاء دائماً فظن انه من القرآن ، وأما التطبيق ^(١) . فليس من فرض الصلاة وانما الفرض الركوع والسجود لقول الله عز وجل اركعوا واسجدوا فمن طبق فقد ركع ومن وضع يديه على ركبتيه فقد ركع وانما وضع اليدين على الركبتين أو التطبيق من آداب الركوع وقد كان الاختلاف في آداب الصلاة فكان منهم من يقعي ومنهم من يفرش ومنهم من يتورك وكل ذلك لا يفسد الصلاة وان اختلف . وأما نسبه اياه إلى الكذب في حديثه عن النبي ﷺ الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من سعد في بطن أمه فكيف يجوز أن يكذب ابن مسعود على رسول الله ﷺ في مثل هذا الحديث الجليل المشهور

(١) التطبيق في الصلاة جل الدين بين الفضلين في الركوع قاله في القاموس قال في النهاية وفي حديث ابن مسعود انه كان يطبق في الآية هو ان يجمع بين أصابع يديه ويحسبها بين ركبتيه في الركوع والشهد اهـ .

ويقول حدثني الصادق المصلوق وأصحاب رسول الله ﷺ متوافرون لا ينكره أحد منهم . ولاي معنى يكذب مثله على رسول الله ﷺ في أمر لا يجذب به إلى نفسه نفعا ولا يدفع عنه ضرا ولا يبدئي من سلطان ولا رعية ولا يزداد به مالا إلى ماله . وكيف يكذب في شيء قد وافقه على روايته عدد منهم أبو امامة عن رسول الله ﷺ سَبَقَ العلم وجف القلم وقضي القضاء وتم القدر بتحقيق الكتاب وتصديق الرسل بالسعادة لمن آمن واتقى والشفاء لمن كذب وكفر وقال عز وجل ابن آدم بمشيئتي كنت . — أنت الذي تشاء لنفسك ما تشاء ، وبارادتي كنت . — أنت الذي تريد لنفسك ما تريد ، وبفضلي ورخصتي أدبت إليّ فرائضي ، وبمنعتي قويت على معصيتي ، وهذا الفضل بن عباس بن عبد المطلب يروي عن رسول الله ﷺ انه قال له يا غلام احفظ الله يحفظك وتوكل عليه تجده أمامك وتعرف اليه في الرخاء يعرفك في الشدة واعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك وان القلم قد جف بما هو كائن إلى يوم القيامة .

• وكيف يكذب ابن مسعود في أمر يوافقه عليه الكتاب يقول الله تعالى (أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه) أي جعل في قلوبهم الايمان كما قال في الرحمة (فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة) الآية أي سأجعلها ومن جعل الله تعالى في قلبه الايمان فقد قضى له بالسعادة ، وقال عز وجل لرسوله ﷺ (انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) ولا يجوز أن يكون إنك لا تسمي من أحببت هاديا ولكن الله يسمي من يشاء هاديا ، وقال (يضل من يشاء ويهدي من يشاء) كما قال وأضل فرعون قومه وما هدى) ولا يجوز أن يكون سمى فرعون قومه ضالين وما سماهم مهتدين وقال (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضلّه يعمل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء) وقال (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) وأشبهه هذا في القرآن والحديث يكثر ويطول ولم يكن قصدنا

في هذا الموضع الاحتجاج على القدرة فلذكر ما جاء في الرد عليهم ونذكر
فساد تأويلاتهم واستحالتها وقد ذكرت هذا في غير موضع من كتبي في
القرآن .

• وكيف يكذب ابن مسعود في أمر توافقه عليه العرب في الجاهلية
والاسلام قال بعض الرُجَاز :

يا أيها المضمّر همّاً لا تُهَمِّم إنك ان تُقَدِّرَ لك الحُمَّى تُحَمِّمُ
ولو علوت شاهقاً من العَلَمِّ كيف تَوَقِّبُك وقد جَفَّ القَلَمُ

(وقال آخر)

هي المقادير فلكني أو قدّر إن كنت أخطأت فما أخطأ القدر

(وقال ليبد)

إن تقوى ربنا خير نَقَل^(١) وبامر^(٢) الله رَيْبِي وعَجَل
من هداه سبيل الخير اهتدى ناعم البِال ومن شاء أضل

(وقال القرزقي)

ندمت ندامة الكُفَّيِّ لِمَا غدت مني مطلقاً نَوَارُ
وكانت جنة فخرجت منها كآدم حين أخرجه الضَّرَارُ
ولو ضننت يداي بها^(٣) ونفسي لكان عليّ للقدر الخِيَارُ

(وقال النابغة)

وليس امرؤ نائلاً من هَوا هـ شيئاً اذا هو لم يَكْتَسِبِ

• وكيف يكذب ابن مسعود رضي الله عنه في أمر توافقه عليه كتب

(١) النفل بفتح النون والفاء الغنية والهاء .

(٢) وفي نسخة وبأذن الله .

(٣) وفي نسخة بها كفي .

الله تعالى وهذا وهب بن مُسَبِّه يقول قرأت في اثنين وسبعين كتابا من كتب الله تعالى اثنان وعشرون منها من الباطن وخمسون من الظاهر أجد فيها كلها ان من أضاف إلى نفسه شيأ من الاستطاعة فقد كفر وهذه التوراة فيها ان الله تعالى قال لموسى اذهب إلى فرعون فقل له أخرج إليّ بني بكري بني إسرائيل من أرض كنعان إلى الأرض المقدسة ليحمدوني ويمجّدوني ويقدّسوني اذهب إليه فأبلغه وأنا أنسي قلبه حتى لا يفعل ^(١) .

(قال أبو محمد) بكري أي هوّلي ^(٢) بمنزلة أولاد الرجل للرجل وهو بكري أي أول من اخترته وقال حماد رواية ^(٣) مقاتل قال لي عمرو بن فائد يأمر الله بالشيء ولا يريد أن يكون - قلت نعم أمر ابراهيم عليه السلام أن يذبح ابنه وهو لا يريد أن يفعل قال ان تلك رؤيا قلت ألم تسمعه يقول يا أبت افعل ما تؤمر - وهذه أمم العجم كلها تقول بالاثبات والمند تقول في كتاب كليله ودمته وهو من جيد كتبهم القديمة اليقين ^(٤) بالقدر لا يمنع الحازم توقّي الممالك وليس على أحد النظر في القدر المغيّب ولكن عليه العمل ^(٥) بالحزم .

(قال أبو محمد) ونحن نجمع تصديقا بالقدر واخذاً بالحزم .

(قال أبو محمد) وقرأت في كتب العجم أن هرّمز سئل عن السبب

(١) وفي نسخة لا يفعل .

(٢) لعل الاصل بمنزلة أولاد الرجل فسقط من النسخة أول .

(٣) لعل الاصل رواية .

(٤) قوله اليقين بالقدر الخ أي التيقن والاعتقاد التام بقدر الله تعالى لا يمنع الحازم وهو الضابط لأموره المتيقن في شأنه من أن يحزم ويسمى في دفع مكابره الدارين إذ ليس من الحزم عدم الأخذ في الأسباب بل هو من الفضل وضعف الرأي وغور العزيمة ولذلك لما قال الرجل لرسول الله يا رسول الله أفعل لائق وأتوكل أو أطلقها وأتوكل قال له صل الله عليه وسلم اعقلها وتوكل كما خرجك الترمذي في جامعه عن أنس اه .

(٥) وفي نسخة النظر .

الذي بَعَثَ فيروز على غزو الهياطة ثم الغدر بهم فقال ان العباد يَجْرُونَ من قدر ربنا ومشيئته فيما ليس لهم صنع معه ولا يملكون تقدماً ولا تأخراً عنه فمن كانت مسأله عما يسأل عنه وهو مستشعر للمعرفة بما ذكرنا من ذلك لا يقصد بمسأله الا عن العلة التي جرى بها المقدار ^(١) على من جرى ذلك الامر عليه والسبب الظاهر الذي أدركته الاعين منه متبعا ^(٢) لما جرى عليه الناس في قولهم ما صَنَعَ فلان وهم يريدون ما صُنِعَ به أو صُنِعَ على يديه وكذلك قولهم مات فلان أو عاش فلان وانما يريدون فُعِلَ به فذلك القصد من مسأله ومن تعدى ذلك كان الجهل أولى به ^(٣) وليس حَمَلْنَا ما حَمَلْنَا على المقادير في قصته ، تحرياً لمعطرتة ، ولا طلباً لتحسين أمره ، ولا انكاراً أن يكون ما قَدَّرَ على المخلوق من آثاره ، وان لم يكن يستطيع دفع مكروهاها ولا اجتلاب محمودها إلى نفسه هو السبب الذي يجري به ما غُيِّبَ عنا من ثوابه وعقابه بما ^(٤) حُتِّمَ به عدل المبتدي لحلقه .

وأما حديثه الآخر الذي نسب فيه إلى الكذب فقال رأى قوما من الزط فقال هؤلاء أشبه من رأيت يابلحن ليلة الجن ثم سئل عن ذلك فقيل له كنت مع النبي ﷺ ليلة الجن فقال ما شهدنا منا أحد فادعى في الحديث الاول انه شهدنا وأنكر ذلك في الحديث الآخر وتصحيحه الخبرين عنه فكيف يصح هذا عن ابن مسعود مع ثاقب فهمه ، وبارع علمه ، وتقدمه في السنة ^(٥) الذين انتهى اليهم العلم بها واقتدت بهم الامة مع خاصته برسول الله ﷺ ولطف غله . - وكيف يجوز عليه أن يقر بالكذب هذا الاقرار فيقول اليوم شهدت ويقول غداً لم أشهد ولو جهد عدوه أن يبلغ منه ما بلغه من نفسه

(١) لعل الأصل المقدر أو المقذور اهـ .

(٢) قوله فيما ألغ حال من فاعل قوله لا يقصد اهـ .

(٣) قوله وليس حملنا ألغ من كلام هرمز .

(٤) وفي نسخة بما .

(٥) لعل الأصل : في السنة مل الذين فأسقط بعض الناسخين مل ٥٠ .

• لا ضرورة للاحظة المصحح إذ الفعل (تقدم) يتمددونما حاجة لحرف (عل) - المشرف :

ما قدر ولو كان به خبيل او عتته أو آفة ما زاد على ما وسم به نفسه ،
وأصحاب الحديث لا يثبتون حديث الزط وما ذكر من حضوره مع رسول
الله ﷺ ليلة الجن وهم القدوة عندنا في المعرفة بصحيح الاخبار وسقيمها
لأنهم أهلها والمعتنون بها ^(١) وكل ذي صناعة أولى بصناعته غير انا لا نشك في
بطلان أحد الخبرين لانه لا يجوز على عبد الله بن مسعود أن يخبر الناس عن نفسه
بأنه قد كذب ولا يسقط ^(٢) عندهم مرتبته ولو فعل ذلك لقليل له فلم خبرتنا
أمس بانك شهدت فان كان الامر على ما قال أصحاب الحديث فقد سقط ^(٣)
الخبر الاول وان كان الحديثان جميعا صحيحين فلا أرى الناقل للخبر الثاني
الا وقد أسقط منه حرفا وهو (غيري) بذلك على ذلك انه قال قيل له أكنت
مع النبي ﷺ ليلة الجن فقال ما شهدها أحد منا غيري فاغفل الراوي (غيري)
اما بأنه لم يسمعه أو بأنه سمعه فنسيه ^(٤) أو بأن الناقل عنه أسقطه وهذا
وأشبهه قد يقع ولا يؤمن . وما يدل على ذلك انه قال له هل كنت مع
النبي ﷺ ليلة الجن فقال ما شهدها أحد منا وليس هذا جوابا لقوله
هل كنت مع النبي ﷺ ليلة الجن واذا كان قول السائل هل كنت ^(٥) مع
النبي ﷺ ليلة الجن حسن ^(٦) ان يكون الجواب ما شهدها أحد منا غيري
يؤكد ذلك ما كان من متقدم قوله .

• وأما ما حكاه عن حذيفة انه حلف على أشياء لعثمان ما قالها وقد
سمعه قالها فقليل له في ذلك فقال اني اشتري ديني بعضه ببعض مخافة أن

(١) وفي نسخة والمعتنون بها .

(٢) لعل الأصل ويسقط بالاثبات مطلقا على مدخول ان او والا اسقط والاول أقرب تأمل .

(٣) وفي نسخة بطل .

(٤) وفي نسخة فأنسيه .

(٥) وفي نسخة هل كنتم .

(٦) قوله حسن الجواب هو جواب اذا وفي العبارة سقط قبله لا تستقيم العبارة بمرنه ولعل الأصل
هكذا واذا كان جواب قول السائل وكان قد أخبر أنهم أشبه من رأى بالجن ليلة الجن واقدا علم .

يذهب كله فكيف حمل الحديث على أقبح وجوهه ولم يتطلب له العذر والمخرج وقد أخبر به وذلك قوله اشترى ديني بعضه ببعض أفلا تفقه من معناه وتدبر قوله ولكن عداوته لاصحاب رسول الله ﷺ وما احتمله من الضغن عليهم حال بينه وبين النظر . - والعداوة والبغض يعميان ويصممان كما ان الهوى يعمي ويصم .

• واعلم رحمك الله ان الكذب والحنث في بعض الاحوال أولى بالمراء وأقرب إلى الله من الصدق في القول والبر في اليمين ألا ترى ان رجلا لو رأى سلطانا ظالما وقادرا قاهرا يريد سفك دم امرئ مسلم أو معاهد بغير حق او استباحة حرمة او احراق منزله فتخوَّص قولا كاذبا ينجي به او حلف يميناً فاجرة كان مأجورا عند الله مشكورا عند عباده . - ولو ان رجلا حلف لا يصل رجلا ولا يؤدي زكاة ثم استغنى الفقهاء لافتراءه جميعا بان لا يبر في يمينه والله تعالى يقول (ولا تجعلوا الله عرضة لايমানكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) يريد لا تجعلوا الحلف بالله مانعا لكم من الخير اذا حلفتم أن لا تأتوه ولكن كفروا واتوا الذي هو خير ، وكذلك قول رسول الله ﷺ من حلف على شيء فرأى غيره خيرا منه فليكفر وليأت الذي هو خير وقد رخص في الكذب في الحرب لانها خدعة وفي الاصلاح بين الناس وفي إرضاء الرجل أهله ورخص له أن يؤثري في يمينه إلى شيء اذا ظلم أو خاف على نفسه • والتورية ان ينوي غير ما نوى مستحلفه كأن كان محسرا أحلفه رجل عند حاكم على حق له عليه فخاف الحبس وقد أمر الله تعالى بإظهاره فيقول والله ما لهذا علي شيء ويقول في نفسه يومي هذا او يقول والله يريد من اللهو الا انه حذف الياء وأبقى الكسرة منها دليلا عليها كما قال الله تعالى (يا عباد الذين آمنوا) و (يوم يدع الداع) و (يناد المناد) او يقول كل ما لا أملكه صدقة يريد كل ما لن أملكه اي ليس أملكه وان يحلفه رجل ان لا يخرج من باب هذه الدار وهو له ظالم فيتسور الحائط ويخرج متأولا بانه لم يخرج من باب الدار وان كانت نية المستحلف أن لا يخرج منها

يوجه من الوجوه فهذا وما أشبهه من التورية . وجاءت الرخصة في المعارض وقيل ان فيها عن الكذب مندوحة فمن المعارض قول ابراهيم الخليل عليه السلام في امراته انها أخوتي يريد أن المؤمنين اخوة . وقوله (بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون) أراد بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فجعل النطق شرطاً للفعل وهو لا ينطق ولا يفعل ، وقوله (اني سقيم) يريد سأسقم لان من كتب عليه الموت والقضاء فلا بد من أن يسقم قال الله تعالى لنبية عليه السلام (انك ميت وانهم ميتون) ولم يكن النبي عليه السلام ميتاً في وقته ذلك وانما أراد انك ستموت وسيموتون فأين كان تطلب المخرج له من وجه من هذه الوجوه وقد نبهه على ان له مخرجاً بقوله أشترى ديني بعضه ببعض فان أحببت أن تعلم كيف يكون طلب المخرج خبرناك بأمثال ذلك .

فمنها إن رجلاً من الخوارج لقي رجلاً من الروافض فقال له والله لا أفارقك حتى تبرأ من عثمان وعليّ أو أقتلك فقال أنا والله من عليّ ومن عثمان بريء فتخلص منه وانما أراد أنا من علي يريد انه يتولاّه ومن عثمان بريء فكانت براءته من عثمان وحده .

• ومن ذلك ان رجلاً من أصحاب السلطان سأل رجلاً كان يتهمه ببغض السلطان والقدر فيه عن السواد الذي يكتسبه أصحاب السلطان فقال له النور والله في السواد فرضي بذلك وانما أراد أن نور العين في سواد الخدقة فلم يكن في عينه آثماً ولا حائثاً .

• ومنها ان علياً رضي الله عنه خطب فقال لئن لم يدخل الجنة الا من قتل عثمان لأ أدخلها ولئن لم يدخل النار الا من قتل عثمان لا أدخلها ف قيل له ما صنعت يا أمير المؤمنين فرقت الناس فخطبهم وقال انكم قد أكثرتم عليّ في قتل عثمان ألا إن الله تعالى قتله وأنا معه فأوهمهم انه قتله مع قتل الله تعالى له وانما أراد أن الله تعالى قتله وسيقتلني معه .

• ومنها أن شريحا دخل على زياد في مرضه الذي مات فيه فلما خرج بعث اليه مسروق يسأله كيف تركت الأمير قال تركته يأمر وينهى فقال ان شريحا صاحب عويص فاسألوه فقال تركته يأمر بالوصية وينهى عن البكاء - وسئل شريح عن ابن له وقد مات فقالوا كيف أصبح مريضك يا أبا أمية فقال الآن سكن عكزته^(١) ورجاه أهله يعني رجوا ثوابه وهذا أكثر من أن يحيط^(٢) به •

• وليس يخلو حذيفة في قوله لعثمان رضي الله عنه ما قال من تورية الى شيء في يمينه وقوله ولم يحك لنا الكلام فتأوله وانما جاء مجملا وسنضرب له مثلا كان حذيفة قال والناس يقولون عند الغضب اقبح ما يعلمون وعند الرضا أحسن ما يعلمون إن عثمان خالف صاحبيه ووضع الأمور غير مواضعها ولم يشاور أصحابه في أموره ودفع المال الى غير أهله هذا وأشباهه فوشى به الى عثمان رضي الله عنه واش فغلظ القول وقال ذكر أنك تقول إني ظالم خائن هذا وما أشبهه فحلف حذيفة بالله تعالى ما قال ذلك وصدق حذيفة انه لم يقل ان عثمان خائن ظالم وأراد يمينه استلال سخيمته واطفاء سورة غضبه - وكره أن ينطوي على سخطه عليه - وسخط الامام على رعيته كسخط الوالد على ولده والسيد على عبده والبعل على زوجه بل سخط الامام أعظم من ذلك حويا فاشترى الأعظم من ذلك بالأصغر وقال أشترى بعض ديني ببعض •

وأما طعنه على أبي هريرة بتكذيب عمر وعثمان وعلي وعائشة له فإن أبا هريرة صحب رسول الله ﷺ نحوًا من ثلاث سنين وأكثر الرواية عنه وعمر بعده نحوًا من خمسين سنة وكانت وفاته سنة تسع وخمسين وفيها توفيت أم سلمة زوج النبي ﷺ وتوفيت عائشة رضي الله عنها قبلهما بسنة ، فلما أتى من الرواية عنه ما لم يأت بمثله من صحبه من جلة أصحابه والسابقين الأولين اليه

(١) العنز حركة قلق وخفة وطلع يصيب المريض والأسير والمرضى والمحتضر وقد عاز كفرح

وهو عاز أي وجع قلق لا يتم اه قاموس •

(٢) لعل الأصل تحيط بالنون أو يحاط اه مصححه •

أنهموه وأنكروا عليه وقالوا كيف سمعت هذا وحذك . - ومن سمعه معك . .

• وكانت عائشة رضي الله عنها أشدهم انكارا عليه لتطاول الأيام بها وبه ، وكان عمر أيضاً شديداً على من أكثر الرواية أو أتى بخبر في الحكم لا شاهد له عليه وكان يأمرهم بأن يقلوا الرواية يريد بذلك أن لا يتسع الناس فيها ويدخلها الشوب ويقع التدليس والكذب من المتناقض والفاجر والاعرابي .

• وكان كثير من جلة الصحابة وأهل الخاصة برسول الله ﷺ كآبي بكر والزبير وأبي عبيدة والعباس بن عبد المطلب يُقلون الرواية عنه بل كان بعضهم لا يكاد يروي شيئاً كسعید بن زيد بن عمرو بن نفيل وهو أحد العشرة المشهود لهم ^(١) بالجنة ، وقال علي رضي الله عنه كنت اذا سمعت من رسول الله ﷺ حديثاً نفعتني الله بما شاء منه - واذا حدثني عنه حدث استحلقتني فان حلف لي صدقته وان أبا بكر حدثني وصدق أبو بكر ثم ذكر الحديث • أفما تُرى تشديد القوم في الحديث وتوقي من أمسك كراهية التحريف أو الزيادة في الرواية أو النقصان لأنهم سمعوه عليه السلام يقول من كذب عليّ فليتبوأ مقعده من النار وهكذا روي عن الزبير انه رواه وقال أراهم ^(٢) يزيدون فيه متعمداً والله ما سمعته قال متعمداً • وروى مطرف بن عبد الله أن عمران بن حصين قال والله ان كنت لأرى أني لو شئت لحدثت عن رسول الله ﷺ يومين متتابعين ولكن بطأني عن ذلك أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ سمعوا كما سمعت وشهدوا كما شهدت ويحدثون أحاديث ما هي كما يقولون وأخاف أن يشبه لي كما شبه لهم فأعلمك أنهم كانوا يغلطون ^(٣) لا أنهم كانوا يتعمدون فلما أخبرهم أبو هريرة بأنه كان ألزمهم لرسول الله ﷺ لخدمته وشيع بطنه وكان فقيراً معدماً وأنه لم يكن ليشغله عن رسول الله ﷺ غرس الودي ^(٤) ولا الصفتق

(١) وفي نسخة المسين لجنة .

(٢) وفي نسخة أنهم .

(٣) وفي نسخة يغلطون .

(٤) الودي على قليل صغار الفيل واحده ودية .

بالأسواق يُعرّض انهم كانوا يتصرفون في التجارات ويلزمون الضياع ^(١) في أكثر الأوقات وهو ملازم له لا يفارقه فعرف ما لم يعرفوا وحفظ ما لم يحفظوا امسكوا عنه . - وكان مع هذا يقول قال رسول الله ﷺ كذا وإنما سمعه من الثقة عنده فحكاه وكذلك كان ابن عباس يفعل وغيره من الصحابة وليس في هذا كذب بحمد الله - ولا على قائله ان لم يفهمه السامع جَنَاحَ ابْنِ شَابَانَ .

• وأما قوله قال خليلي وسمعت خليلي يعني النبي ﷺ - وأن عليا رضي الله عنه قال له متى كان خليلك فان الخلعة بمعنى الصداقة والمصافاة وهي درجتان احدهما اللطف من الأخرى كما ان الصبغة درجتان احدهما ألطف من الأخرى ألا ترى ان القائل أبو بكر صاحب رسول الله ﷺ لا يريد بهذا القول معنى صبغة أصحابه له لأنهم جميعاً صحابة فأية فضيلة لأبي بكر رضي الله عنه في هذا القول وإنما يريد انه أخص الناس به ، وكذلك الأخوة التي جعلها رسول الله ﷺ بين أصحابه هي ألطف من الأخوة التي جعلها الله بين المؤمنين فقال (إنما المؤمنون إخوة) وهكذا الخلعة . فمن الخلعة التي هي أخص قول الله تعالى (واتخذ الله ابراهيم خليلًا) وقول رسول الله ﷺ لو كنت متخذاً من هذه الأمة خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا يريد لاتخذته خليلًا كما اتخذ الله ابراهيم خليلًا . وأما الخلعة التي نعم فهي الخلعة التي جعلها الله تعالى بين المؤمنين فقال (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) فلما سمع عليّ أبا هريرة يقول قال خليلي وسمعت خليلي وكان سيئ الرأي فيه قال متى كان خليلك يذهب الى الخلعة التي لم يتخذ رسول الله ﷺ من جهتها خليلًا وأنه لو فعل ذلك بأحد لفعله بأبي بكر رضي الله عنه وذهب أبو هريرة الى الخلعة التي جعلها الله تعالى بين المؤمنين والولاية فان رسول الله ﷺ من هذه الجهة خليل كل مؤمن وولي كل مسلم .

• والى مثل هذا يُدْهَبُ في قول رسول الله ﷺ من كنت مولاه فعلي

(١) بالكسر جمع ضمة بالفتح وهي القمار كما في المصباح .

مولاه يريد ان الولاية بين رسول الله ﷺ وبين المؤمنين أطف. من الولاية التي بين المؤمنين بعضهم مع بعض فجعلها لعلي رضي الله عنه . ولو لم يرد ذلك ما كان لعلي في هذا القول فضل ولا كان في القول دليل على شيء لأن المؤمنين بعضهم أولياء بعض ولأن رسول الله ﷺ ولي كل مسلم ولا فرق بين ولي وموالي وكذلك قول الله تعالى (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا) وقول النبي ﷺ آية (١) امرأة نكحت بغير أمر مولاهنا فنكاحها باطل باطل .

فهذه أقاويل النظام قد بيناها وأجيبنا عنها وله أقاويل في أحاديث يدعي عليها أنها مناقضة للكتاب وأحاديث يستشعها (٢) من جهة حجة العقل وذكر أن جهة حجة العقل قد تنسخ الأخبار وأحاديث ينقض بعضها بعضها وسندكرها فيما بعد ان شاء الله .

• (قال أبو محمد) ثم نصير إلى قول أبي الهذيل العلاف فنجده كذابا أفاكا وقد حكى عنه رجل من أهل مقالته انه حضر عند محمد بن الجهم وهو يقول له يا أبا جعفر ان يدي صناع (٣) في الكسب ولكنها في الاتفاق خرقاء — كم من مائة ألف درهم قسمتها على الاخوان — . أبو فلان يعلم ذلك سألتك بالله يا أبا فلان هل تعلم ذلك قلت يا أبا الهذيل ما أشك فيما تقول قال فلم يرض أن حضرت حتى استشهدني ولم يرض إذا استشهدني (٤) حتى استخلفني . قال وكان أبو الهذيل أهدي دجاجة الى موسى بن عمران فجعلها مثلا لكل شيء وتاريخا لكل شيء فكان يقول فعلت كذا وكذا قبل أن أهدي اليك تلك الدجاجة وكان كذا بعد أن أهديت اليك تلك الدجاجة وإذا رأى جملا سمينا قال لا والله ولا تلك الدجاجة التي أهديتها اليك وهذا نظر من لا يقسم على الاخوان عشرة أفلس فضلا عن مائتي ألف .

(١) وفي نسخة أيما .

(٢) وفي نسخة يستشعها اهـ .

(٣) يوزن كلام خلاف الخرقاء وهي التي اذا صلت شيئا لم ترق فيه .

(٤) وفي نسخة شهدت .

• وحكي من خطئه في الاستطاعة أنه كان يقول ان الفاعل في وقت الفعل غير مستطيع لفعل آخر وذلك انهم ألزموه الاستطاعة مع الفعل بالاجماع - فقالوا قد أجمع الناس على أن كل فاعل مستطيع في حال فعله فالاستطاعة مع الفعل ثابتة واختلفوا في أنها قبله فنحن على ما أجمعوا عليه وعلى من ادعى أنها قبل الفعل الدليل " فليجأ الى هذا القول •

• وسئل عن عدم صحة البصر في حال وجود الادراك وعن عدم الحياة ان كانت عَرَضًا في حال وجود العلم فلا هو فَرَّق ولا هو رَجَعَ •

• وزعم انه يستحيل أن يفعل في حال بلوغه بالاستطاعة التي أعطيها في حال البلوغ وانما يفعل بها في الحال الثانية فاذا قيل له فمتى فعل بها في الحال التي سبقتها أم في حال البلوغ والفعل فيها عندك عمال وقد فعل بها ولا حال الا حال البلوغ والحال الثانية قال قولاً مرغوباً عنه مع أقاويل كثيرة في فناء نعيم أهل الجنة وفناء عذاب أهل النار .

• (ثم نصير إلى عبيد الله بن الحسن) وقد كان ولي قضاء البصرة فتهجم من قبيح مذاهبه وشدة تناقض قوله على ما هو أولى بأن يكون تناقضاً مما أنكره وذلك انه كان يقول ان القرآن يدل^(١) على الاختلاف فالقول بالقدر صحيح وله أصل في الكتاب والقول بالاجبار صحيح وله أصل في الكتاب - ومن قال بهذا فهو مصيب - ومن قال بهذا فهو مصيب لأن الآية الواحدة ربما دللت على وجهين مختلفين واحتملت معنيين متضادين • وسئل يوماً عن أهل القدر وأهل الاجبار فقال كل مصيب هؤلاء قوم عظموا الله وهؤلاء قوم نزهوا الله •

• قال وكذلك القول في الأسماء فكل من سمي الزاني مؤثماً فقد أصاب ومن سماه كافراً فقد أصاب ، ومن قال هو فاسق وليس بمؤمن ولا كافر فقد أصاب ، ومن قال هو منافق ليس بمؤمن ولا كافر فقد أصاب ومن قال هو

(١) وفي نسخة نزل .

كافر وليس بمشرك فقد أصاب ومن قال هو كافر مشرك فقد أصاب لأن القرآن قد دل على كل هذه المعاني .

• قال وكذلك السنن المختلفة كالقول بالقرعة وخلافه والقول بالسعاية وخلافه وقتل المؤمن بالكافر ولا يقتل مؤمن بكافر وبأي ذلك أخذ الفقيه فهو مصيب • قال ولو قال قاتل ان القاتل في النار كان مصيبا ولو قال هو في الجنة كان مصيبا ولو وقف فيه وأرجأ أمره كان مصيبا اذ كان انما يريد بقوله ان الله تعالى تعبده بذلك وليس عليه علم المغيب • وكان يقول في قتال علي لطلحة والزبير وقتلهما له ان ذلك كله طاعة لله تعالى وفي هذا القول من التناقض والتحليل ما ترى وهو رجل من أهل الكلام والقياس وأهل النظر •

• (قال أبو محمد) ثم نصير الى بكر صاحب البكرية وهو من أحسنهم حالا في التوفي فنجده يقول من سرق حبة من خردل ثم مات غير قاتل من ذلك فهو خالد في النار عخلد أبداً مع اليهود والنصارى وقد وسع الله تعالى للمسلم أن يأكل من مال صديقه وهو لا يعلم ووسع لداخل الخاطئ (١) أن يأكل من ثمره ولا يحمل ووسع لابن السبيل اذا مر في سفره بغم وهو عطشان أن يصيب من رسلها (٢) فكيف يعذب من أخذ حبة من خردل لا قدر لها ويخلده في النار أبداً وأي ذنب هو أخذ حبة من خردل حتى يكون منه توبة أو يقع فيه اصرار (٣) وقد يأخذ الرجل الخلال من حطب أخيه والمدّر من مدره ويشرب الماء من حوضه وهذا أعظم قدراً من الحبة وكان يقول ان الاطفال لا تألم فاذا سئل فقيل له فما باله يبكي إذا قرص أو وقعت عليه شرارة قال انما ذلك عقوبة لا بويه والله تعالى اعدل من ان يؤلم طفلا لا ذنب له فإذا سئل عن البهيمة وألها وهي لا ذنب لها قال إنما ألها الله تعالى لمنفعة ابن آدم لتتساق (٤) ولتقف ولتجري إذا احتاج إلى ذلك

(١) أي البستان .

(٢) بكسر فسكون أي من لبنها .

(٣) لعله اصرار بالمسبة .

(٤) في نسخة لتساق .

منها وكان من العدل عنده ان يؤلمها لنفع غيرها وربما قال بغير ذلك وقد خطبوا في الرواية عنه .

• وكان يقول شرب نبيذ السقاء الشديد من السنة وكذلك اكل الجدي والمسح على الخفين والسنة انما تكون في الدين لا في المأكول والمشروب ولو ان رجلا لم يأكل البطيخ بالرطب دهره وقد اكله رسول الله صلى الله عليه وسلم أو لم يأكل القرع وقد كان يعجب النبي صلى الله عليه وسلم لم يُقَسَلْ^(١) انه ترك السنة .

• (قال أبو محمد) ثم نصير إلى هشام بن الحكم فنجد رافضيا غالبا ويقول في الله تعالى بالاقطار والحدود والاشبار واشياء يتخرج من حكايتها وذكرها لاختفاء على أهل الكلام بها ويقول بالاجبار الشديد الذي لا يبلغه القائلون بالسنة . وسأله سائل فقال اترى الله تعالى مع رافته ورحمته وحكمته وعدله يكلفنا شيئا ثم يحول بيننا وبينه ويعذبنا فقال قد والله فعل ولكننا لا نستطيع ان نتكلم وقال له رجل يا أبا محمد هل تعلم ان عليا خاصم العباس في فذلك^(٢) إلى أبي بكر قال نعم قال فأيهما كان الظالم قال لم يكن فيهما ظالم قال سبحانه الله وكيف يكون هذا قال هما كالملكين المختصمين إلى داود عليه السلام لم يكن فيهما ظالم انما ارادا ان يعرفاه خطأ وظلمه كذلك اراد هذان ان يعرفا أبا بكر خطأ وظلمه . ومما يبعده^(٣) اصحاب الكلام من خطئه قوله ان حصاة يقلبها الله تعالى جبلا في رزاقته وطوله وعرضه وعمقه فتطبق من الأرض فرسغا بعد ان كانت تطبق اصعبا من غير ان يزيد فيها عَرَضاً أو جسماً أو ينقص منها عَرَضاً أو جسماً .

• (قال أبو محمد) ثم نصير إلى ثمانية فنجد من رقة الدين وتقصي الاسلام والاستنزاء به وارصاله لسانه على ما لا يكون على مثله رجل يعرف الله تعالى

(١) بفتحين بلدة بينهما وبين مدينة النبي صلى الله عليه وسلم يومان تنازعها علي والعباس في خلافة عمر فقال علي جعلها النبي لغاطمة وولدها وأنكره العباس فسلمها عمر لها كذا في المصباح .

(٢) وفي نسخة يمتد .

ويؤمن به • ومن المحفوظ عنه المشهور انه رأى قوماً يتعادون يوم الجمعة إلى المسجد لحوفهم فوت الصلاة فقال انظروا إلى البقر انظروا إلى الحمير ثم قال لرجل من اخواته ما صنع هذا العربي ^(١) بالناس .

(ثم نصير إلى محمد بن الجهم البرمكي) فنجد مصحفه كتب ارسطاطاليس في الكون والفساد والكيان وحدود المنطق بها يقطع دهره ولا يصوم شهر رمضان لأنه فيما ذكر لا يقدر على الصوم •

• وكان يقول لا يستحق احد من احد شكراً على شيء فعله به أو غيراً أسداه اليه لأنه لا يخلو ان يكون فعل ذلك طلباً للثواب من الله تعالى فانما ^(٢) إلى نفسه قصد أو يكون فعله للمكافأة فانه إلى الربح ذهب أو يكون فعله للذكور والثناء ففي حظه سعى وفي حبسه حطَب ^(٣) أو فعله رحمة له ورقة وقعت في قلبه فانما سكن تلك العطية علته وداوى بها من دائه وهذا خلاف قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يشكر الله من لا يشكر الناس • وذكر رجل من اصحاب الكلام عنه انه أوصى عند وفاته فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثلث والثلث كثير وانا أقول ان ثلث الثلث كثير والمساكين حقوقهم في بيت المال ان طلبوه طلب الرجال أخذوه وان قعدوا عنه قعد النساء حرّموه فلا رحم الله من يرحمهم •

(قال أبو محمد) وحديثي رجل سايره فنفرت به دابته فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اضربوها على العثار ولا تضربوها على النفار وأنا أقول لا تضربوها على العثار ولا على النفار •

• (قال أبو محمد) ولست أدري أيصح هذا عن ^(٤) رسول الله صلى الله

(١) وفي نسخة القرشي .

(٢) وفي نسخة قال .

(٣) في القاموس وحط في حبلهم يحط نصرهم .

(٤) وفي نسخة من قول رسول الله .

عليه وسلم أم لا يصح وإنما هو شيء حكيم عنه وقد أخطأ والصواب في القول الأول لأن الدابة تنفر من البئر ^(١) أو من الشيء تراه ولا يراه الراكب فتتحمم وفي تفحمها الملائكة فنهى عن ضربها على النفار وأمر بضربها على العثار لتجد فلا تعثر لأن العثرة لا تكاد تكون إلا عن توان .

• (قال أبو محمد) ثم نصير إلى أصحاب الرأي فنجدهم أيضاً يختلفون ويقيسون ثم يدعون القياس ويستحسنون ويقولون بالشيء ويحكمون به ثم يرجعون . حدثني سهل بن محمد قال حدثنا الأصمعي عن حماد بن زيد قال سمعت يحيى بن مخنف قال جاء رجل من أهل المشرق إلى أبي حنيفة بكتاب منه بمكة عاماً أول فخرضه عليه مما كان يسأل ^(٢) عنه فرجع عن ذلك كله فوضع الرجل التراب على رأسه ثم قال يا معشر الناس اتيت هذا الرجل عاماً أولاً فأفتاني بهذا الكتاب فأهرقت به الدماء وانكحيت به الفروج ثم رجع عنه العام . حدثني سهل بن محمد قال أنا المختار ابن عمرو أن الرجل قال له كيف هذا قال كان رأياً رأيته فرأيت العام غيره قال فتأمني أن لا ترى من قابل شيئاً آخر قال لا أدري كيف يكون ذلك فقال له الرجل لكني أدري أن عليك لعنة الله . وكان الاوزاعي يقول أنا لا ننقم على أبي حنيفة أنه رأى كلنا يرى ولكننا ننقم عليه أنه يجيئه الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم فيخالفه إلى غيره . حدثني سهل بن محمد قال نا الأصمعي عن حماد بن زيد قال شهدت أباً حنيفة سئل عن مُحْرَم لم يجد أزاراً فلبس سراويل فقال عليه الغدبة فقلت سبحان الله حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في المحرم إذا لم يجد أزاراً لبس سراويل وإذا لم يجد نعلين لبس خفين فقال دعنا من هذا حدثنا حماد عن إبراهيم أنه قال عليه الكفارة . وروى أبو حاصم عن أبي حوالة قال كنت عند أبي حنيفة فسل عن

(١) وفي نسخة من النهر .

(٢) في نسخة سئل .

رجل سرق ودَيْبًا^(١) فقال عليه القطع فقلت له حدثنا يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قطع في ثمر ولا كثر^(٢) فقال ما بلغني هذا قلت له فالرجل الذي افتيته ردة قال دعه فقد جرت به البغال الشهب قال أبو عاصم اخاف ان تكون انما جرت بلحمه ودمه . وقال علي بن عاصم حدثت أبا حنيفة بحديث عبد الله في الذي قال من يذبح للقوم شاة أزوجه أول بنت تولد لي ففعل ذلك الرجل فقضى ابن مسعود أنها امرأته وإن لها مهر نسائها . فقال أبو حنيفة هذا قضاء الشيطان . ولم أر^(٣) أحداً ألهج بذكر أصحاب الرأي وتنقصهم^(٤) والبعث على قبيح اقاويلهم والتنبيه عليها من اسحق بن ابراهيم الحنظلي المعروف بابن راهويه . وكان يقول نبذوا كتاب الله تعالى وسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولزموا القياس . وكان يعدد من ذلك اشياء منها قولهم ان الرجل إذا نام جالساً واستثقل في نومه لم يجب عليه الوضوء ثم أجمعوا على أن كل من أغغم عليه منتقض الطهارة قال وليس بينهما فرق . على انه ليس في المغمى عليه أصل فيحتاج به في انتقاض وضوئه . — وفي النوم غير حديث . — منها قول النبي صلى الله عليه وسلم العين وكاء السية . فإذا نامت العين انفتح الكاء . وفي حديث آخر من نام فليتوضأ . قال فاوجبوا في الضبعة الوضوء إذا غلبه النوم وأسقطوه عن النائم المستثقل راکعاً أو ساجداً قال وهاتان الحالان في خشية الحدث اقرب من الضبعة فلاهم اتبعوا اثرأ ولا لزموا قياساً .

• قال وقالوا من تفهقه بعد التشهد أجزأته صلاته وعليه الوضوء لصلاة

(١) الودي بتشديد الياء صفار النخل واحده ودية .

(٢) الكثر بفتحين جوار النخل .

(٣) تنبيه الترتيب المثبت هنا هو الواقع في النسخة المشقة ووقع في النسخة البغدادية تقديم قوله ولم أر أحداً إل قوله ولزموا القياس على قوله وقال علي بن عاصم (الحكاية) ثم بعدها ما هو من كلام بعض الرواة عن المؤلف ما نصه هذه الحكاية لم يعلمها عاينا اين تنبيه ثم قال رجوع (يعني المؤلف) إلى كلام اسحق بن راهويه ولزموا القياس وكان الخ فتنه اه مصححه الاسردي .

(٤) وفي نسخة يبتضعهم .

أخرى . قال فأبي غلط أبين من غلط من يحتاط لصلاة لم تحضر ولا يحتاط لصلاة هو فيها . قال وقالوا في رجل توفي وترك جده أبا أمه وبنت بنته — المال للجد دون بنت البنت وكذلك هو عندهم مع جميع ذوي الارحام قال فأبي خطأ أفحش من هذا لأن الجدة يدلي بالأم فكيف يفضل على بنت البنت وهي تدلي بالبنت إلا ان يكون شبهوا أبا الأم بأبي الاب إذ اتفق اسماهما .

• (قال أبو محمد) وحدثنا اسحاق وهو ابن راهويه قال نا وكيع ان أبا حنيفة قال ما باله يرفع يديه عند كل رفع وخفض أريد أن يطير فقسال له عبدالله بن المبارك ان كان يريد أن يطير إذا افتتح فانه يريد ان يطير إذا خفض ورفع . — قال هذا مع تحكمه في الدين كقوله أقطع في الساج والقمنا ولا أقطع في الخشب والحطب وأقطع في النورة ولا أقطع في الفخار والزجاج فكان الفخار والزجاج ليسا مالا وكان الأبنوس ليس خشباً . — وقال اسحق بن راهويه وسئل يعني أبا حنيفة عن الشرب في الاتناء المفضض فقال لا بأس به انما هو بمنزلة الخاتم في اصبعك فتدخل يدك الماء فتشربه بها وكان يعدد من هذا أشياء يطول الكتاب بها . . واعظم منها مخالفة كتاب الله كأنهم لم يقرؤه وكان أبو حنيفة لا يدي لولي المقتول عمداً إلا ان يعفو أو يقتص وليس له ان يأخذ الدية والله تبارك وتعالى يقول (كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع المعروف وأداء اليه بأحسن ذلك تخفيف من ربكم ورحمة) يريد فمن عفا عن الدم فليتبع بالدية اتباعاً بالمعروف أي يطالب مطالبة جميلة لا يرهق المطلوب وليؤد المطالب المطلوب أداءً بأحسن لا مطل فيه ولا دفاع عن الوقت . ثم قال (ذلك تخفيف من ربكم ورحمة) يعني تخفيفاً عن المسلمين مما كان بنو إسرائيل ألزموه فانه لم يكن للولي إلا ان يقتص أو يعفو . ثم قال (فمن اعتدى بعد ذلك) أي بعد أخذ الدية فقتل (فله عذاب أليم) قالوا يقتل ولا تؤخذ منه الدية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أعافي احداً قتل بعد أخذ الدية وهذا

واشابهه من مخالفة القرآن لا علر فيه ولا علر في مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العلم بقوله • فاما الرأي في الفروع فاخف امراً وان كان خارج اصول الاحكام وخارج الفرائض والسنن على خلاف القياس وتقدير العقول • حدثني الزياتي قال نا عيسى ابن يونس عن الاعمش عن أبي اسحاق عن عبد خير قال قال علي بن أبي طالب ما كنت ارى ان أعلى القدم أحق بالمسح من باطنها حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على أعلى قدميه • وحدثني أبو حاتم عن الاصمعي قال سمعت زفر بن هذيل يقول في رجل أوصى لرجل بما بين العشرة إلى العشرين قال يعطى تسعة ليس له ذلك العقد ولا هذا العقد كما تقول له ما بين الاسطوائتين فله ما بينهما ليست له الاسطوائتان فقلنا له فرجل معه ابن له معظوظ ^(١) قيل له كم لابنك قال ما بين الستين إلى اثنين وستين فهذا في قياسكم ابن سنة قال استحسن في هذا الموضع • وحدثنا عن مالك في الموطأ عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن قال سألت سعيد بن المسيب كم في اصبع المرأة قال عشر من الابل قلت فكم في اصبعين قال عشرون من الابل قلت فكم في ثلاث اصابع قال ثلاثون من الابل قلت فكم في أربع اصابع قال عشرون من الابل قلت حين عظم جرحها واشتدت مصيبتها نقص عقلها ^(٢) قال هي السنة يا ابن أخي •

• (قال أبو محمد) وكان اشد اهل العراق في الرأي والقياس الشعبي وأسهلهم فيه مجاهد • حدثني أبو الخطاب قال حدثني مالك بن سعيد قال نا الاعمش عن مجاهد انه قال افضل العبادة الرأي الحسن • وحدثني محمد بن خالد ابن خدّاش قال حدثني مسلم ^(٣) ابن قتيبة قال نا مالك بن مغول قال قال لي الشعبي ونظر إلى اصحاب الرأي ما حدثك هؤلاء عن أصحاب محمد صلى الله

(١) وفي نسخة مخضوب وليحروا مصححه .

(٢) أي دينها .

(٣) وفي نسخة سلم وليحروا .

عليه وسلم فاقبله وما خبروك به عن رأيهم فارم به في الحش وكان يقول اياكم والقياس فانكم ان اخذتم به حرمتم الحلال واحلتم الحرام .

• (قال أبو محمد) حدثني الرياشي قال نا الاصمعي عن عمر بن أبي زائدة قال قيل للشعبي ان هنا لا يجيء في القياس فقال أيرفي القياس • وحدثني الرياشي عن أبي يعقوب الخطاي عن عمه عن الزهري انه قال الحديث ذكر يحبه ذكور الرجال ويكرهه مؤنثوهم •

• (قال أبو محمد) وكيف يطرد لك القياس في فروع لا يتفق اصولها والفروع تابع للاصل وكيف يقع في القياس ان يقطع سارق عشرة دراهم ويمسك عن غاصب مائة ألف درهم ويجلد قاذف الحجر الفاجر ويعفى عن قاذف العبد العفيف وتستبرأ أرحام الاماء بحضة ورحم الحرة بثلاث حيض ويحصن الرجل بالعجوز الشوهاء السوداء ولا يحصن بمائة امة حسناء ويوجب على الحائض قضاء الصوم ولا يوجب عليها قضاء الصلاة ويمجد في القذف بالزنا أكثر من الجلد في القذف بالكفر ويقطع في القتل بشاهدين ولا يقطع في الزنا باقل من أربعة •

• (قال أبو محمد) ثم نصير إلى الجاحظ وهو آخر المتكلمين والمعاير على المتقلمين واحسنهم للحجة استتارة واشدهم تلطفاً لتعظيم الصغير حتى يعظم وتصغير العظيم حتى يصغر ويبلغ به الاقتدار إلى ان يعمل الشيء ونقيضه ويحتج بفضل السودان على البيضاء ويمجده يحتج مرة للعثمانية على الرافضة ومرة للزيدية على العثمانية واهل السنة ومرة يفضل عليا رضي الله عنه ومرة يؤخره ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويُسَبِّحُه قال الجهماز وقال اسماعيل ابن غزوان كلنا وكلنا من الفواحش ويجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ان يذكر في كتاب ذكرنا فيه فكيف في ورقة أو بعد سطر وسطرين ويعمل كتاباً يذكر فيه حجج النصرارى على المسلمين فإذا صار إلى الرد عليهم تجوز في الحجة كأنه إنما اراد تنبيههم على ما لا يعرفون وتشكيك الضعفة من المسلمين ويمجده

يقصد في كتبه للمصاحيك والعبث يريد بذلك استمالة الاحداث وشُرَّاب النبيذ ويستهزئ من الحديث استهزاء لا يخفى على اهل العلم كذكره كبد الحوت وقرن الشيطان وذكر الحجر الأسود وأنه كان ابيض فسوده المشركون وقد كان يجب ان يبيضه المسلمون حين اسلموا ويذكر الصحيفة التي كان فيها المنزل في الرضاع تحت سرير عائشة فاكتلتها الشاة واشياء من احاديث اهل الكتاب في تنادم الديك والغراب ودفن الهدده امه في رأسه وتسييح الضفدع وطوق الحمامة واشباه هذا مما سذكركه فيما بعد ان شاء الله - وهو مع هذا من أكذب الامة واضعهم لحديث وانصرهم لباطل • ومن علم رحمك الله ان كلامه من عمله قلّ إلا فيما ينفعه ومن ايقن أنه مسؤول عما ألف وعما كتب لم يعمل الشيء وضده ولم يستفرغ مجهوده في تثبيت الباطل عنده وانشدني الرياشي •

ولا تكتب بخطك غير شيء يسرك في القيامة (١) ان تراه

• (قال أبو محمد) وبلغني ان من أصحاب الكلام من يرى الخمر غير محرمة وان الله تعالى انما نهى عنها على جهة التأديب كما قال (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط) وكما قال (واهجروهن في المضاجع واضربوهن) ومنهم من يرى نكاح تسع من الحرائر جائزاً لقول الله تعالى (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) قالوا فهذا تسع • قالوا والدليل على ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات عن تسع ولم يطلق الله لرسوله في القرآن إلا ما أطلق لنا .

ومنهم من يرى شحم الخنزير وجلده حلالاً لأن الله تعالى انما حرم لحمه في القرآن فقال (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير) فلم يحرم شيئاً غير لحمه • ومنهم من يقول ان الله تعالى لا يعلم شيئاً حتى يكون ولا يخلق شيئاً حتى يتحرى •

(١) وفي نسخة في المواقب .

• فبمن يُتعلق من هؤلاء ومن يُتبع وهذه مذاهبهم وهذه نَحْكُمهم وهكذا
اختلافهم وكيف يطمع في تخلص الحق من بينهم وهم مع تطاول الأيام بهم
ومر الدهور على المقاييسات والمناظرات لا يزدادون إلا اختلافاً ومن الحق إلا
بعدا وكان أبو يوسف يقول من طلب الدين بالكلام تزدنق ومن طلب المال
بالكيمياء أفلس ومن طلب غرائب الحديث كُذِّب •

• (قال أبو محمد) وقد كنت في عفوان الشباب وتطلب الآداب أحب
ان اتعلق من كل علم بسبب وان أضرب فيه بسهم فرمما حضرت بعض مجالسهم
وأنا مفتر بهم طامع ان أصدر عنه بفائدة أو كلمة تدل على خير أو تهدي
لرشد فارى من جرأتهم على الله تبارك وتعالى وقلة توقيهم وحملهم انفسهم على
العظائم لطرده القياس أو لثلا يقع انقطاع — ما ارجع معه خاسراً نادماً وقد
ذكرهم محمد بن سيرير الشاعر وقد أصاب في وصفهم حين يقول

دع من يقول ^(١) الكلام ناجية فما يقول الكلام ذو ورع
كل فريق بدواهم حسن ثم يصيرون بعد للشئ نفع
أكثر ما فيه ان يقال له لم يك في قوله بمنقطع

وقال عبد الله ^(٢) بن مصعب

ترى المرء يعجبه أن يقولوا واسلم للمرء ان لا يقولوا
فامسك عليك فضول الكلام فان لكل كلام فضولا
ولا تصحبن أخا بدعة ولا تسمعن له الدهر قبلا
فان مقاتلهم كالظلال ل يوشك افاؤها ان تزولا
وقد أحكم الله آياته وكان الرسول عليها دليلا

(١) وفي نسخة يقرؤ في الموضعين .

(٢) وفي نسخة مصعب بن عبد الله بن مصعب .

واوضح المسلمين السبيل فلا تبين^(١) سواها سبيلا
اناس بهم رية في الصدور ويخفون في الجوف منها غليلا
إذا احدثوا بدعة في القرآن تعادوا^(٢) عليها فكانوا عدولا
فخلهم^(٣) والي يغبسون^(٤) ولهم^(٥) منك صمتاً طويلا

• (قال أبو محمد) وقد كنت سمعت بقول عمر بن عبد العزيز رحمه الله من جعل دينه غرضاً^(١) للخصومات أكثر التنقل وكنت اسمعهم يقولون ان الحق يدرك بالمقاييسات والنظر ويلزم من لزمته الحجة ان ينقاد لها ثم رأيتهم في طول تناظرهم والزام بعضهم بعضاً الحجة في كل مجلس مرات لا يزولون عنها ولا ينتقلون •

• وسأل رجل من أصحاب هشام بن الحكم رجلاً من المعتزلة فقال له اخبرني عن العالم هل له نهاية وحد فقال المعتزلي النهاية عندي على ضربين احدهما نهاية الزمان من وقت كذا إلى وقت كذا والآخر نهاية الاطراف والجوانب وهو متناه بهاتين الصفتين ثم قال له فاخبرني عن الصانع عز وجل هل هو متناه فقال محال . قال فترحم انه يجوز ان يخلق المتناهي من ليس بمتناه فقال نعم . قال فلم لا يجوز ان يخلق الشيء من ليس بشيء كما جاز ان يخلق المتناهي من ليس بمتناه . قال لأن ما ليس بشيء هو عدم وابطال قال له وما ليس بمتناه عدم وابطال . قال لا شيء هو نقي قال له وما ليس بمتناه نقي . قال قد أجمع الناس على انه شيء إلا جهما واصحابه . قال قد أجمع الناس انه متناه . قال وجدت كل شيء متناه محدثاً مصنوعاً عاجزاً قال ووجدت كل شيء محدثاً مصنوعاً عاجزاً . قال لما أن وجدت هذه الاشياء مصنوعة علمت ان صانها شيء . قال ولما ان

(١) وفي نسخة تبين .

(٢) وفي نسخة تعادوا بالمجعة وهي أظهر .

(٣) كذا بالاصول .

(٤) يفتحون أي هدفاً .

وجدت هذه الاشياء متناهية علمت ان صانها متناه قال لو كان متناهياً كان محدثاً إذ وجدت كل متناه محدثاً . قال ولو كان شيئاً كان محدثاً عاجزاً إذ وجدت كل شيء محدثاً عاجزاً والا فما الفرق فأمسك .

• قال وسأل آخر آخر عن العلم فقال له اتقول ان سميعاً في معنى عليم قال نعم قال (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير) هل سمعه ^(١) حين قالوه - قال نعم قال فهل سمعه قبل ان يقولوا قال لا قال فهل علمه قبل ان يقولوه قال نعم قال له فاري في سميع معنى غير معنى عليم فلم يجب .

• (قال أبو محمد) قلت له وللأول قد لزمتكما الحجة فلم لا تنتقلان عما تعتقدان إلى ما الزمتكما الحجة فقال احدهما لو فعلنا ذلك لانقلنا في كل يوم مرات وكفى بذلك حيرة . قلت فإذا كان الحق انما يعرف بالقياس والحجة وكنت لا تنقاد لها بالاتباع كما تنقاد بالانقطاع فما تصنع بهما . - التقليد اربع لك والمقام على أثر الرسول صلى الله عليه وسلم أولى بك .

• قال واختلفوا في ثبوت الخبر فقال بعضهم يثبت الخبر بالواحد الصادق وقال آخر يثبت باثنين لأن الله تعالى أمر بأشهاد اثنين عدلين وقال آخر يثبت بثلاثة لأن الله عز وجل قال (فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم) . قالوا واقل ما تكون الطائفة ثلاثة وغلطوا في هذا القول لأن الطائفة تكون واحداً واثنين وثلاثة وأكثر لأن الطائفة بمعنى القطعة والواحد قد يكون قطعة من القوم وقال الله تعالى (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) يريد الواحد والاثنين . وقال آخر يثبت بأربعة لقول الله تعالى (لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء) . وقال آخر يثبت باثني عشر لقول الله تعالى (وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً) . وقال آخر يثبت بعشرين رجلاً لقول الله تعالى (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) . وقال آخر يثبت بسبعين رجلاً لقول الله عز وجل (واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا)

(١) في نسخة سمهم .

فجعلوا كل عدد ذكر في القرآن حجة في صحة الخبر • ولو قال قائل ان الخبر لا يثبت إلا بشمانية لقول الله تعالى في أصحاب الكهف وهم الحجة على أهل ذلك الزمان (سبعة وثامنهم كلبهم) ولا يجوز ان يكونوا ثمانية حتى يكون الكلب ثامنهم أو قال لا يثبت الخبر إلا بتسعة عشر لقول الله تعالى في خزنة جهنم حين ذكرها فقال (عليها تسعة عشر) لكان أيضاً قولاً وعدداً مستخرجاً من القرآن

وهذه الاختيارات انما اختلفت هذا الاختلاف لاختلاف عقول الناس وكل يختار على قدر عقله • ولو رجعوا إلى ان الله تعالى انما ارسل إلى الخلق كافة رسولا واحداً وامرهم باتباعه وقبول قوله وأنه لم يرسل اثنين ولا أربعة ولا عشرين ولا سبعين في وقت واحد لنظم ذلك على ان الصادق العدل صادق الخبر كما ان الرسول الواحد المبلغ عن الله تعالى صادق الخبر ولم يكن قصداً لهذا الباب فتعطل فيه •

• (قال أبو محمد) وفسروا القرآن باعجب تفسير يريدون ان يردوه إلى مذاهبهم ويعملوا التأويل على تحلهم فقال فريق منهم في قوله تعالى (وسع كرسيه السموات والأرض) أي علمه وجاءوا على ذلك بشاهد لا يعرف وهو قول الشاعر

• ولا يُكْرَسِيءُ علم الله مخلوق •

كأنه عندهم ولا يعلم علم الله مخلوق والكرسي غير مهموز ويكرسيء مهموز يستوحشون ان يجعلوا الله تعالى كرسيّاً أو سريراً ويجعلون العرش شيئاً آخر والعرب لا تعرف العرش إلا السرير وما عرش من السُّقُوف والآبار يقول الله تعالى (ورفع ابويه على العرش) أي على السرير • وامية بن أبي الصلت يقول

جعلوا الله وهو للمجد أهل ربنا في السماء أمسى كبيراً
بالبناء الأعلى الذي سبق لنا سوسوى فوق السماء سريراً

شَرْجَعاً^(١) ما يناله بصرُ العين ترى دونه الملائك صوراً^(٢)

وقال فريق منهم في قول الله تعالى (ولقد همت به وهم بها) إنها همت بالفاحشة وهم هو بالفرار منها أو الضرب لها والله تعالى يقول (لولا أن رأى برهان ربه) أفترأه أراد الفرار منها أو الضرب لها فلما رأى البرهان الآم عندها وليس يجوز في اللغة أن تقول همت بفلان وهم بي وانت تريد اختلاف المني حتى تكون أنت هم باهاتة ويهم هو باكرامك وإنما يجوز هذا الكلام إذا اتفق الهمان . وقال فريق منهم في قول الله تعالى (وعصى آدم ربه فغوى) انه انخم من اكل الشجرة فذهبوا إلى قول العرب غَوِيَ الغُصْلُ يُغَوِي غَوًى إذا أكثر من شرب اللبن حتى يَبْشَمَ وذلك غَوًى يُغَوِي غياً وهو من البَشَم غَوًى يُغَوِي غَوًى . وقال فريق منهم في قول الله تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس) أي ألقينا فيها يذهب إلى قول الناس ذرته الريح ولا يجوز أن يكون ذرأنا من ذرته الريح لأن ذرأنا مهموز وذرته الريح تدرؤه غير مهموز ولا يجوز أيضاً أن يجعله من آخرته الدابة عن ظهرها أي القته لأن ذلك من ذرأت تقدير فعلت بالهمز وهذا من أذريت تقدير أفعلت بلا همز واحتج بقول المصنّف العبدی

تقول إذا ذرأت لها وضيئي^(٣) اهذا دینه^(٤) ابدا وديني

وهذا تصحيف لأنه قال تقول إذا ذرأت أي دفعت بالدال غير معجمة . وقالوا في قوله عز وجل (وذا النون إذ ذهب مغاضباً فظن أن لن نقدر عليه) انه^(٥) ذهب مغاضباً لقومه استيحاشاً من أن يجعلوه مغاضباً لربه مع عصية الله

(١) أي عوليا .

(٢) جميع اصور وهو المائل المتق .

(٣) الوضين بطن عريض منسوج من سبور أو شعر أو لا يكون الا من جله اقاموس .

(٤) أي عاده كما دل عليه استشهاد ابن حزم في الملل والنحل كتيه مصبحة الاسردي .

(٥) وفي نسخة لي .

فجعلوه خرج مغاضباً لقومه حين آمنوا ففروا إلى مثل ما استقبلوا وكيف يجوز أن يغضب نبي الله صلى الله عليه وسلم على قومه حين آمنوا وبذلك بعث وبه امر - وما الفرق بينه وبين عدو الله أن كان يغضب من إيمان مائة ألف أو يزيدون ولم يخرج مغاضباً لربه ولا لقومه - وهذا مبين في كتابي المؤلف في مشكل القرآن ولم يكن قصدي في هذا الكتاب الاخبار عن هذه الحروف واشباهها وإنما كان القصد به الاخبار عن جهلهم وجرأتهم على الله تعالى بصرف الكتاب إلى ما يستحسنون وحمل التأويل على ما ينتحلون - وقالوا في قوله تعالى (واتخذ الله إبراهيم خليلاً) أي فقيراً إلى رحمته وجعلوه من الخلقة بفتح الخاء استيحاشاً من أن يكون الله تعالى خليلاً لأحد من خلقه واحتجوا بقول زهير

واحتجوا بقول زهير

وان اتاه خليل يوم مسألة
يقول لا غائب مالي ولا حريم
أي إن اتاه فقير

فأية فضيلة في هذا القول لإبراهيم صلى الله عليه وسلم أما تعلمون أن الناس جميعاً فقراء إلى الله تعالى وهل إبراهيم في خليل الله إلا كما قيل موسى كليم الله وعيسى روح الله - وقالوا في قوله تعالى (وقالت اليهود يد الله مغلولة) أن اليد ههنا النعمة لقول العرب لي عند فلان يد أي نعمة ومعروف . وليس يجوز أن تكون اليد ههنا النعمة لأنه قال غلت ايديهم معارضة عما قالوه فيها ^(١) ثم قال (بل يدها مبسوطتان) ولا يجوز أن يكون أراد غلت نعمهم بل نعمته مبسوطتان لأن النعم لا تُغَلَّ ولأن المعروف لا يكفى عنه باليدين كما يكفى عنه باليد إلا أن يريد جنسين من المعروف فيقول لي عنده يدان ونعم الله تعالى أكثر من أن يحاط بها

(قال أبو محمد) وأعجب من هذا التفسير تفسير الروافض للقرآن وما

(١) اي في يد الله وفي نسخة فيه اي في الله اهـ .

يدعونه من علم باطنه بما وقع اليهم من ^(١) الجفر الذي ذكره هرون بن سعد العجلي وكان رأس الزيدية فقال

ألم تر ان الرافضين تفرقوا فكلهم في جعفر قال منكرا
فطائفة قالوا امام ومنهم طوائف سمته النبي المطهرا
ومن عجب لم أقضه جلد جعفرهم برئت إلى الرحمن من نجفرا
برئت إلى الرحمن من كل رافض

بصير بباب الكفر في الدين اعورا
إذا كشف أهل الحق عن بدعة مضى

عليها وان يمضوا على الحق قصرا
ولو قال ان القيل ضب لصدقوا ولو قال زنجي تحول أحمرا
وأخلف من بول البعير فأنه إذا هو للاقبال وجه أدبرا
فنبش أقوام رموه بفريسة

كما قال في عيسى الفري من تنصرا

• (قال أبو محمد) وهو جلد جعفر ادعوا انه كتب فيه لهم الامام كل ما يحتاجون إلى علمه وكل ما يكون إلى يوم القيامة فمن ذلك قولهم في قول الله عز وجل (وورث سليمان داود) انه الامام وورث النبي صلى الله عليه وسلم علمه . — وقولهم في قول الله عز وجل (ان الله يأمركم أن تلبسوا بقرة) انها عائشة رضي الله عنها . — وفي قوله تعالى (فقلنا اضربوه ببعضها) انه طلحة والزبير وقولهم في الخمر والميسر انهما أبو بكر وعمر رضي الله عنهما والحبث والطاغوت انهما معاوية وعمر بن العاص مع عجائب أرغب ^(٢) عن ذكرها ويرغب من بلغه كتابنا هذا عن استماعها • وكان بعض أهل الادب

(١) وفي نسخة عن

(٢) وفي نسخة نرغب .

يقول ما أشبه تفسير الرافضة للقرآن إلا بتأويل رجل من أهل مكة للشعر فإنه قال ذات يوم ما سمعت بالكذب من بني تميم زعموا ان قول القائل
بيت زُرارةُ محتبٌ بفتائيه ومجاشعٌ وأبو الفوارس نهشلُ

انه في رجال منهم قيل له فما تقول انت فيهم ^(١) قال البيت بيت الله
وزرارة الحمجرُ قيل فمجاشع قال زمزم جشمت بالماء قيل فابو الفوارس قال أبو
قبيس قيل له فنهشل قال نهشل أشده ^(٢) وفكر ساعة ثم قال نهشل مصباح الكعبة
لأنه طويل أسود فذلك نهشل وهم أكثر أهل البدع افتراقاً ونحلاً فمنهم قوم
يقال لهم البيانية ينسبون إلى رجل يقال له بيان قال لهم إني أشار الله تعالى إذ قال
(هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) وهم أول من قال بخلق القرآن . —
ومنهم المنصورية أصحاب أبي منصور الكسف وكان قال لأصحابه في نزل
قوله (وان يروا كسفا من السماء ساقطاً) ومنهم الخناقون والشداخون . —
ومنهم الغرابية وهم الذين ذكروا أن علياً رضي الله عنه كان أشبه بالنبي صلى
الله عليه وسلم من الغراب بالغراب فغلط جبريل عليه السلام حين بُعث إلى علي
لشبهه به .

• (قال أبو محمد) ولا نعلم في أهل البدع والاهواء احداً ادعى الربوبية
لبشر غيرهم فان عبد الله بن سبأ ادعى الربوبية لعلي فاحرق علي أصحابه بالنار
وقال في ذلك •

لما رأيت الأمر امرأ منك — أراجعت ناري ودعوت قنبرا

• ولا نعلم أحداً ادعى النبوة لنفسه غيرهم فان المختار بن أبي عبيد ادعى
النبوة لنفسه وقال ان جبريل ^(٣) وميكائيل يأتيان إلى جهته فصدقه قوم واتبعوه
وهم الكيسانية •

(١) كذا بالاصول ولعل الصواب فيه اه مصححه .

(٢) كذا بالاصول ولينظر ما معناه اه مصححه الاسدي .

(٣) وفي نسخة جبريل يأتي وميكائيل فصدقه قوم اه .

(ذكر أصحاب الحديث)

• (قال أبو محمد) فأما أصحاب الحديث فإنهم التمسوا الحق من وجهه وتبعوه من مظانه وتقربوا من ^(١) الله تعالى باتباعهم سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبهم لأثاره وأخباره برأ وبحراً وشرقاً وغرباً يرحل الواحد منهم راجلاً مقويماً ^(٢) في طلب الخبر الواحد أو السنة الواحدة حتى يأخذها من الناقل لها مشافهة ثم لم يزالوا في التنقيب عن الاخبار والبحث لما حتى فهموا صحيحها وسقيمها وناسخها ومنسوخها وعرفوا من خالفها من الفقهاء إلى الرأي فنبهوا على ذلك حتى نجم ^(٣) الحق بعد ان كان عافياً ويسق بعد أن كان دارساً واجتمع بعد ان كان متفرقاً وانقاد للسنن من كان عنها معرضاً وثبه عليها ^(٤) من كان عنها غافلاً وحكم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان كان يحكم بقول فلان وفلان وأن ^(٥) كان فيه خلاف على رسول الله صلى الله عليه وسلم •

• وقد يعيهم الطاعنون بحملهم الضعيف وطلبهم الغرائب وفي الغريب الداء ولم يحملوا الضعيف والغريب لأنهم رأوهما حقاً بل جمعوا الغث والسمين والصحيح والسيقيم ليميزوا بينهما ويدلوا عليهما وقد فعلوا ذلك فقالوا في الحديث المرفوع شرب الماء على الريق يعقد الشحم هو موضوع وضعه عاصم الكوزي • وفي حديث ابن عباس انه كان يبصق في الدواة ويكتب منها وضعه عاصم الكوزي • قالوا وحديث الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم

(١) وفي نسخة إلى •

(٢) أي تازلا بالقراء وهو قفر الأرض قاله مصححه •

(٣) أي ظهر وطلع •

(٤) لئلا يضل لها اه مصححه •

(٥) في نسخة وكان يحذف أن •

يجزّ طلاق المريض موضوع وضعه سهل السراج . قالوا وسهل كان ^(١) يروي أنه رأى الحسن يصلّي بين سطور ^(٢) القبور وهذا باطل لأن الحسن روى أن النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن الصلاة بين القبور . قالوا وحديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الرجل راكباً ما دام منتعلاً باطل وضعه أيوب بن خنّوط . وحديث عمرو بن حريث رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يشار بين يديه يوم العيد، بالخراب هو باطل وضعه المنذر بن زياد . وحديث ابن أبي أوفى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس لحيته في الصلاة وضعه المنذر بن زياد . وحديث يونس عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن عشر كئي موضوع وضعه أبو عصمة قاضي مرو . وقالوا في أحاديث موجودة على ألسنة الناس ليس لها أصل منها من سعادة المرء خيفة عارضيه ، ومنها سموهم بأحب الاسماء إليهم وكنوزهم بأحب الكنى إليهم ، ومنها غير تجارتكم ^(٣) البرّ وخير أعمالكم الخرز ، ومنها أو صدق السائل ما أفلح من رده ، ومنها الناس أكفأ الاحالك أو حججاً مع حديث كثير لا يحاط ^(٤) به قد روه وأبطلوه . - وقال ابن المبارك في أحاديث أبي ابن كعب من قرأ سورة كذا فله كذا . ومن قرأ سورة كذا فله كذا أظن الزنادقة وضعته وكذلك هذه الأحاديث التي يشتم بها عليهم من عرق الخيل وزغب الصدر وقصص الذهب وعبادة الملائكة هي كلها باطل لا طرق لها ولا رواية ولا نشك في وضع الزنادقة لها .

• (قال أبو محمد) . وقد جاءت أحاديث صحاح مثل قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن ، وإن الله تعالى خلق آدم على صورته ، وكلنا يديه يمين ، ويحمل ^(٥) الله الأرض على أصبع ويمحمل كذا على أصبع ، ولا

(١) في النسخة : وسهل روى أن الحسن كان يصلّي الخ .

(٢) أي صفوفها .

(٣) في النسخة تجارتكم .

(٤) وفي نسخة لا تحيط .

(٥) وفي نسخة ويمحمل .

نسبوا الريح فأنها من نفس الرحمن ، - وكثافة جلد الكافر في النار اربعون ذراعاً بلراع الجبار

(قال أبو محمد) ولله الاحاديث مخارج سنخبر بها في مواضعها من هذا الكتاب ان شاء الله .

• وربما نسي الرجل منهم الحديث قد حدث به وحفظ عنه ويُنْكَرُ به فلا يعرفه ويخبر بأنه قد حدث به فيرويه عن سمعه منه ضناً بالحديث الجيد ورغبة في السنة كرواية ربيعة ابن أبي عبد الرحمن عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد قال ربيعة ثم ذاكرت سهيلاً بهذا الحديث فلم يحفظه وكان بعد ذلك يرويه عني عن نفسه عن أبيه عن أبي هريرة • وكرواية وكيع وأبي معاوية ^(١) عن ابن عيينة حديثين أحدهما عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ^(٢) حدثناه محمد ابن هارون قال نا ابراهيم بن بشار قال نا ابن عيينة عن أبي معاوية عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله (يوم تمور السماء مورا) قال تدور دوراً . - وعن عمرو بن عكرمة في قول الله تعالى (من صياصبهم) قال الحصون فمثل ابن عيينة عنهما فلم يعرفهما وحدّث ابن عيينة بهما عنهما عن نفسه • وروى ابن عُيَيْنَةَ عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمر بن عبد العزيز انه كان لا يرى طلاق المكره شيئا فسأل عنه ابن عيينة فلم يعرفه ثم حدّث به بعد عن ابن عليّة عن نفسه •

• (قال أبو محمد) وكان معتبر بن سليمان يقول حدثني منقذ عني عن أيوب عن الحسن قال ويح كلمة رحمة وقد نهوا على الطرق الضعاف كحديث عمرو بن سعيد عن أبيه عن جده لأنها مأخوذة عندهم من كتاب ^(١) • وكان

(١) وفي النسخة الدمشقية وروى وكيع وأبو معاوية .

(٢) يعني المؤلف .

(٣) كلا بالنسخ .

مغيرة لا يعبأ بحديث سالم بن أبي الجعد ولا بحديث خلاص ولا بصحيفة عبدالله ابن عمرو . - وقال مغيرة كانت لعبد الله بن عمرو صحيفة تسمى الصادقة ما تسرفني أنها لي بفلسين وقال حديث أصحاب عبدالله بن مسعود عن علي أصح من حديث أصحاب علي عنه وقال شعبة لأن ازي كذا وكذا زنية أحب إلى من أن أحدث عن ابان بن أبي عياش .

• وأما طعنهم عليهم بقلة المعرفة لما ^(١) يحملون وكثرة اللحن والتصنيف فان الناس لا يتساوون جميعاً في المعرفة والفضل وليس صنف من الناس إلا وله حشو ^(٢) وشوب فاین هذا العائب لهم عن الزهري أعلم الناس بكل فن وحماد ابن سلمة ومالك بن أنس وابن عون وأيوب ويونس بن عبيد وسليمان التيمي وسفيان الثوري ويحيى بن سعيد وابن جريج والاوزاعي وشعبة وعبد الله بن المبارك وأمثال هؤلاء من المتقنين على ان المنفرد بفن من الفنون لا يعاب بالزلل في غيره وليس على المحدث عيب ان يزل في الاعراب ولا على الفقيه ان يزل في الشعر وانما يجب على كل ذي علم أن يتقن فنه إذا احتاج الناس اليه فيه وانعقدت له الرئاسة به وقد يجتمع للواحد علوم كثيرة والله يؤتي الفضل من يشاء . وقد قيل لابي حنيفة وكان في الفتيا ولطف النظر واحد زمانه ما تقول في رجل تناول صخرة فضرب بها رأس رجل فقتله اتقيده ^(٣) به فقال لا ولو رماء بأبا قبيس وكان بشر المريسي يقول لجلسائه قضى الله لكم الحوائج على أحسن الأمور وأهنؤها فنظر قاسم التمار قوما يضحكون من قول بشر فقال هذا كما قال الشاعر

إِنْ سُلِّمِي وَاللَّهِ يَكْلُوهُمَا ضَنْتُ بِشَيْءٍ مَا كَانَ يَرْزُوهُمَا

وبشر رأس في الرأي وقاسم التمار متقدم في أصحاب الكلام واحتجاجة

(١) وفي نسخة بما

(٢) كذا بالأصول .

(٣) وفي نسخة أتقيده بالنون .

لبشر أعجب من لحن بشر • وقال بلال لشبيب بن شبية وهو يستعدي^(١) على عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر أحضرنه فقال قد دعوته فكل ذلك يأبى علي قال بلال فالذنب لكل^(٢)

• ولا أعلم أحداً من أهل العلم والادب إلا وقد أسقط^(٣) في علمه كالاصمعي وأبي زيد وأبي عبيدة وسيويه والاختش والكسائي والفراء وأبي عمرو الشيباني وكالأكمة من قراء القرآن والأكمة من المفسرين وقد أخذ الناس على الشعراء في الجاهلية والإسلام الخطأ في المعاني وفي الأعراب وهم أهل اللغة وهم يقع الاحتجاج فهل أصحاب الحديث في سقطهم إلا كصنف من الناس على أنا لا نخلي أكثرهم من العذل^(٤) في كتبنا في تركهم الاشتغال بعلم ما قد كتبوا والتفقه بما جمعوا وتهافتهم على طلب الحديث من عشرة أوجه وعشرين وجهاً وقد كان في الوجه الواحد الصحيح والوجهين مقنع لمن أراد الله عز وجل بعلمه حتى تنقضي أعمارهم ولم يحلوا من ذلك إلا بأسفار^(٥) اتعبت الطالب ولم تنفع الوارث فمن كان من هذه الطبقة فهو عندنا مضيع لحظه مقبل على ما كان غيره أنفع له منه وقد لقبوهم بالحشوية والناطقة والمجبرة وربما قالوا الجبرية وسموهم الغناء^(٦) والغتر^(٧) وهذه كلها أنباز^(٨) لم يأت بها خير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أتى عنه في القدرية أنهم محبوس هذه الأمة فإن مرضوا

(١) أي يستعين عليه .

(٢) يعني به الاعتراض عليه في التمييز بلفظة كل في قوله فكل ذلك لأنها لا تدخل إلا على ذي أفراد أو أجزاء والحضور في مجلس الحكم ليس كذلك قاله مصححه الاسردي .

(٣) أي أتى بالسقط أي الخطأ .

(٤) أي القوم

(٥) جمع سفر بفتح السين .

(٦) الثناء بالضم والمند في الأصل ما يحمر فوق السيل بما يحماه من الزيد والوسخ وغيره أطلقوه عليهم على المجاز .

(٧) بضم فسكون جمع أغتر أصله سفلة الناس وأردأهم .

(٨) أي القباب جمع قبر .

فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوا جنازتهم . — وفي الرفضة برواية ميمون ابن مهران عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون قوم في آخر الزمان يسمون الرفضة يرفضون الاسلام ويلفظونه فاقتلوهم فانهم مشركون . — وفي المرجئة صنفان من أمي لا تنالهم شفاعتي لعنوا على لسان سبعين نبيا المرجئة والقدرية . — وفي الخوارج يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الزمية وهم كلاب أهل النار فهذه أسماء من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلك أسماء مصنوعة وقد يحمل بعضهم الحمية على أن يقول الجبرية هم القدرية ولو كان هذا الاسم يلزمهم لاستغنوا به عن الجبرية . — ولو ساغ هذا لأهل القدر لساغ مثله للرفضة والخوارج والمرجئة وقال كل فريق منهم لأهل الحديث مثل الذي قالته القدرية والأسماء لا تقع غير مواقعها ولا تلزم إلا أهلها ويستحيل أن تكون الصياقلة هم الاساكفة والنجار هو الحداد . والنظرة التي فطر الناس عليها والنظر يبطل ما قدفوههم ^(١) به . أما الفطر فإن رجلا لو دخل المصر واستبدل على القدرية فيه أو المرجئة لدله الصبي والكبير والمرأة والعجوز والعامي والخاصي والحشوة والرعاع على المسمين بهذا الاسم ولو استدل على أهل السنة لدلوه على أصحاب الحديث ولو مرت جماعة فيهم القدري والسني والرافضي والمرجئي والخارجي فقتل رجل القدرية أو لعنهم لم يكن المراد بالشتم أو اللعن عندهم أصحاب الحديث — هذا أمر لا يدفعه دافع ولا ينكره منكر . وأما النظر فانهم اضافوا القدر إلى أنفسهم وغيرهم يجعله الله تعالى دون نفسه ومدعي الشيء لنفسه أولى بأن ينسب إليه ممن يجعله لغيره ولأن الحديث جاءنا بأنهم مجوس هذه الأمة وهم أشبه قوم بالمجوس لأن المجوس نقول يلهين وإياهم أراد الله بقوله (لا تتخذوا الهين اثنين إنما هو إله واحد) وقالت القدرية نحن نفعل ما لا يريد الله تعالى ونقدر على ما لا يقدر . وبلغني أن رجلا من أصحاب الكلام قال لرجل من أهل اللغة لا تسلم يا فلان فقال حتى يريد الله تعالى فقال له قد أراد الله ولكن إبليس لا يدعك فقال له

(١) وفي نسخة ما قد رموه به .

اللمي فأنا مع أقوامهما • وحدثني اسحق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد قال حدثنا قريش بن أنس قال سمعت عمرو بن عبيد يقول يؤتى في يوم القيامة فأقام بين يدي الله فيقول لي لم قلت ان القاتل في النار فأقول أنت قلت ثم تلا هذه الآية (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها) قلت له وما في البيت أصغر مني أرايت ان قال لك قد قلت (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) من أين علمت أنني لا أشاء أن أغفر قال فما استطاع أن يرد علي شيئا • حدثني أبو الخطاب قال نا داود بن الفضل عن محمد بن الفضل عن محمد بن سليمان عن الأصمعي بن جامع عن أبيه قال كنت أطوف مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه بالبيت فأتى الملتزم بين الباب والحجر فألقى به بطنه وقال اللهم اغفر لي ما قضيت علي ولا تغفر لي ما لم تقضه علي • وحدثني سهل بن محمد قال نا الأصمعي عن معاذ بن معاذ قال سمع الفضل الرقاشي رجلا يقول اللهم اجعلني مسلما فقال هذا محال فقال الرجل (ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) • وحدثني سهل قال أنا الأصمعي عن أبي معشر المدني قال قال محمد بن كعب القرظي العباد أذل من أن يكون لأحد منهم في ملك الله تعالى شيء هو كاره أن يكون • وحدثني سهل قال حدثنا الأصمعي قال قال أبو عمرو أشهد أن الله يفضل من يشاء ويهدي من يشاء والله علينا الحجة ومن قال تعال اخاصمك قلت له اغن عنا نفسك • وحدثني أبو الخطاب قال أنا أبو داود عن الحسن بن أبي الحسن ^(١) قال سمعت الحجاج يخطب وهو بواسط وهو يقول اللهم أرني الهدى هدى فأثبته وأرني الضلالة ضلالة فأجتنبها ولا تلبس علي هداي فأضل ضلالا بعيدا •

• (قال أبو محمد) • وهذا نحو قول الله تعالى (وللبسنا عليهم ما يلبسون) وقال عمرو بن عون القيسي وكان من البكائين حتى ذهب بصره سمعت سعيد بن أبي عروبة يقول ما في القرآن آية هي أشد علي من قول موسى

(١) وفي نسخة ابن أبي الحسنة فليحرر •

(ان هي الا فتنتك تفضل بها من تشاء وتهدي من تشاء) فقلت له فالقرآن يشتد عليك والله لا أكلمك كلمة أبدا فما كلمته ^(١) حتى مات . وحديثي اسحق بن ابراهيم الشهيد عن يحيى بن حميد الطويل عن عمرو بن النضر قال مررت بعمر بن عبيد فجلست اليه فذكر شيئا فقلت ما هكلذا يقول أصحابنا قال ومن أصحابك قلت أيوب وابن عون ويونس والتميمي فقال أولئك أرجاس أنجاس أموات غير أحياء .

• (قال أبو محمد) وهؤلاء الأربعة الذين ذكرهم غرة أهل زمانهم في العلم والفقه والاجتهاد في العبادة وطيب المطعم وقد درجوا على ما كان عليه من قبلهم من الصحابة والتابعين وهذا يدل على أن أولئك أيضاً عنده أرجاس أنجاس فان ادعوا ان الذين درجوا من الصحابة والتابعين لم يكونوا على ما كان عليه هؤلاء وانهم يقولون بمثل مقالتهم في القدر قلنا لهم فلم تعلقتم بالحسن وعمر بن عبيد وغيلان الا تعلقتم بعلي وابن مسعود وأبي عبيدة ومعاذ وسعيد بن المسيب وأشباه هؤلاء فانهم كانوا أعظم في القدوة وأثبت في الحججة من قتادة والحسن وابن أبي هروية .

• وأما قولهم انهم يكتبون الحديث عن رجال من مخالفيهم كقتادة وابن أبي نجيح ^(٢) وابن أبي ذئب ويمتنعون عن الكتاب ^(٣) عن مثلهم مثل عمرو بن عبيد وعمر بن خالد ومعبد الجهنمي فان هؤلاء الذين كتبوا عنهم أهل علم وأهل صدق في الرواية ومن كان بهله المنزلة فلا يأس بالكتاب عنه والعمل بروايته الا فيما اعتقده من الهوى فانه لا يكتب عنه ولا يعمل به كما أن الثقة العدل تقبل شهادته على غيره ولا تقبل شهادته لنفسه ولا لابنه ولا لأبيه ولا فيما جر اليه نفعاً أو دفع عنه ضرراً وانما منعت من قبول قول الصادق فيما وافق نخلته وشاكل

(١) وفي نسخة فما كلمه .

(٢) وفي نسخة وابن أبي هروية .

(٣) وفي نسخة من الكتابة .

هواه لأن نفسه تُزَيِّبه أن الحق فيما اعتقده وإن القربة إلى الله عز وجل في تثبيتته بكل وجه ولا يؤمن مع ذلك التحريف والزيادة والنقصان .

• فإن قالوا فإن أهل المقالات المختلفة يرى كل فريق منهم أن الحق فيما اعتقده وإن مخالفه على ضلال وهوى وكذلك أصحاب الحديث فيما انتحلوا فمن أين علموا يقينا أنهم على الحق ؟ قيل لهم أن أهل المقالات وإن اختلفوا ورأى كل صنف منهم أن الحق فيما دعا إليه فأنهم مجمعون ^(١) لا يختلفون على أن من اعتصم بكتاب الله عز وجل وتمسك بسنة رسول الله ﷺ فقد استضاء بالنور واستفتح باب الرشد وطلب الحق من مظانه . — وليس يكفح أصحاب الحديث عن ذلك الا ظالم لأنهم لا يردون شيئا من أمر الدين إلى استحسان ولا إلى قياس ونظر ولا إلى كتب الفلاسفة المتقدمين ولا إلى اصحاب الكلام المتأخرين فإن ادعوا عليهم الخطأ بحملهم الكذب والمتناقض قيل لهم اما الكذب والغلط والضعيف فقد نبهوا عليه على ما أعلمتك وأما المتناقض فنحن نخبرك بالمخارج منه ومنهوك على ما تأخر عنه علمك وقصر عنه نظرك وبالله الثقة وهو المستعان .

• ذكر الأحاديث التي ادعوا عليها التناقض والأحاديث التي ^(٢) تخالف عندهم كتاب الله تعالى والأحاديث التي يدفعها النظر وحجة العقل) •

فمن ذلك حديث ذكروا أنه يخالف كتاب الله تعالى قالوا رويتم أن الله تعالى مسح على ظهر آدم عليه السلام وأخرج منه ذريته إلى يوم القيامة أمثال الذر وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى وهذا خلاف قول الله تعالى (واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى) لأن الحديث يخبر أنه أخذ من ظهر آدم والكتاب يخبر أنه أخذ من ظهور بني آدم •

(١) وفي نسخة مجمعون .

(٢) وفي نسخة التي زعموا أنها تخالف كتاب الله عز وجل .

• (قال أبو محمد) • ونحن نقول ان ذلك ليس كما توهموا بل المعنيان متفقان بحمد الله ومنه صحيحان لأن الكتاب يأتي بجمل يكشفها الحديث واختصار قتل عليه السنة ألا ترى ان الله تعالى حين مسح ظهر آدم عليه السلام على ما جاء في الحديث فأخرج منه ذريته أمثال النر إلى يوم القيامة اذ في تلك الذرية الأبناء وأبناء الأبناء وأبنائهم إلى يوم القيامة فاذا أخذ من جميع أولئك العهد واشهدهم على أنفسهم فقد اخذ من نبي آدم جميعا من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على أنفسهم • ونحو هذا قول الله تعالى في كتابه (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) فجعل قوله للملائكة اسجدوا لآدم بعد خلقناكم وصورناكم وانما أراد بقوله تعالى خلقناكم وصورناكم خلقنا آدم وصورناه ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وجاز ذلك لأنه حين خلق آدم خلقنا في صلبه وهيانا كيف شاء فجعل خلقه لآدم خلقه لنا اذ كنا معه • ومثل هذا مثل رجل أعطيته من الشاء ذكراً وأنثى وقلت له قد وهبت لك شاء كثيراً . - تريد اني وهبت لك بهي ذين الاثنين من النتاج شاء كثيراً وكان عمر بن عبد العزيز وهب لذكين الراجز الف درهم فاشترى به ذكين علة من الابل فرمى الله تعالى في اذانها بالبركة فنمت وكثرت فكان ذكين يقول هذه منائح عمر بن عبد العزيز ولم تكن كلها عطاء وانما اعطاه الآباء والأمهات فنسبها اليه اذ كانت نتائج ما وهب له • وبما يشبه هذا قول العباس بن عبد المطلب في رسول الله ﷺ •

من قبلها طبت في الظلال وفي مستودع حيث يُخَصَّفُ الورقُ

• يريد طبت في ظلال الجنة وفي مستودع يعني الموضع الذي استودعه من الجنة حيث يُخَصَّفُ الورق أي حيث خصف آدم وحواء عليهما من ورق الجنة وانما أراد انه كان اذ ذاك طيباً في صلب آدم ثم قال •

ثم هبطت البلاد لا بتشر أنت ولا مُصَفَّة ولا عكسُ

يريد ان آدم هبط البلاد فهبطت في صلبه وأنت اذ ذاك لا بشر ولا مضغة ولا دم ثم قال :

بَلْ نَطْفَةُ تَرَكَّبُ السَّعِينِ وَقَدْ أَجْلَمَ نَسْرًا ^(١) وَأَهْلُهُ الْغَرَقُ

يريد انك نطفة في صلب نوح عليه السلام حين ركب الفلك ثم قال •

تُنْقَلُ مِنْ صَالِبِ إِلَى رَحِيمٍ إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقٌ

يريد انه ينتقل في الأصلاب والأرحام فجعله طيبا وهابطا للبلاد وراكبا للسفين من قبل أن يخلق وانما يريد بذلك آباءه الذين اشتملت اصلاهم عليه •

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ورويت عن عيسى بن يونس عن أبي حنيفة عن خالد الحذاء عن عراك بن مالك عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوما يكرهون أن يستقبلوا القبلة بغائط أو بول فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بخلافه فاستقبل به القبلة قالوا وهذا خلاف ذلك •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الحديث يجوز عليه النسخ لأنه من الأمر والنهي فكيف لم يذهبوا الى أن أحدهما ناسخ والآخر منسوخ اذ كان قد ذهب عليهم المعنى فيهما وليس عندنا من الناسخ والمنسوخ ولكن لكل واحد منهما موضع يستعمل فيه فالموضع الذي لا يجوز أن تستقبل القبلة فيه بالغائط والبول هي الصحاري والبراحات وكانوا اذا نزلوا في أسفارهم لهيئة الصلاة استقبل بعضهم القبلة بالصلاة واستقبلها بعضهم بالغائط فأمرهم أن لا يستقبلوا القبلة بغائط ولا بول اكراما للقبلة وتزجرا للصلاة فظن قوم ان هذا أيضا يكره في البيوت والكسوف المحتفرة فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بخلافه فاستقبل به القبلة يريد

(١) النسر ضم من أصنام قوم نوح عليه السلام .

أن يُعلمهم انه لا يكره ذلك في البيوت والآبار المحتفرة التي تستر الحدث وفي الحلوات في المواضع التي لا يجوز فيها الصلاة .

• قالوا حديثان متناقضان قالوا رويتم عن وكيع عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ انه قال اذا انقطع شمع نعل أحدكم فلا يمش في نعل واحدة ورويتم عن مندل عن ليث عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت ربما انقطع شمع رسول الله ﷺ فمشى في النعل الواحدة حتى يصلح الأخرى قالوا وهذا خلاف ذلك .

(قال ابو محمد) ونحن نقول ليس ههنا خلاف بحمد الله تعالى لأن الرجل كان ينقطع شمع نعله فينبذها أو يعلقها بيده ويمشي في نعل واحدة الى أن يجد سمعا وهذا يفحش ويقبح في التعلين والخفين وكل زوجين من اللباس يستعمل في اثنين فيستعمل^(١) في واحد ويترك الآخر وكذلك الرداء يلقي على أحد المنكبين ويترك الآخر فأما أن ينقطع شمع الرجل فيمشي خطوة أو خطوتين أو ثلاثا الى أن يصلح الآخر^(٢) فان هذا ليس بمنكر ولا يبيع وحكم القليل يخالف حكم الكثير في كثير من المواضع . — ألا ترى انه يجوز للمصلي أن يمشي خطوة وخطوتين وخطوات وهو راکع الى الصف الذي بين يديه ولا يجوز له أن يمشي وهو راکع مائة ذراع ومائتي ذراع ويجوز له أن يردى الرداء على منكبيه اذا سقط عنه ولا يجوز له أن يطوي ثوبه في الصلاة ولا أن يعمل عملا يتناول . ويتبسم فلا تنقطع صلاته ويقهقه فتقطع .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن عائشة انها قالت ما بال رسول الله ﷺ قائما قط ثم رويتم عن حذيفة انه بال قائما وهذا خلاف ذلك .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ليس ههنا بحمد الله اختلاف ولم يبل قائما

(١) لعل الصواب ان يستعمل تدبر اه مصححه .

(٢) وفي نسخة ذلك أي القطع .

قط في منزله والموضع الذي كانت تحضره فيه عائشة رضي الله عنها — وبالمقام في المواضع ^(١) التي لا يمكن أن يطعن فيها أما للفق ^(٢) في الأرض وطين أو قلندر وكذلك الموضع الذي رأى فيه رسول الله ﷺ حذيفة يقول قائماً كان مزبلة لقوم فلم يمكنه القعود فيه ولا الطمأنينة وحكم الضرورة خلاف حكم الاختيار .

• (قال أبو محمد) حدثني محمد بن زياد الزياتي قال أنا عيسى بن يونس قال أنا الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة قال رأيت رسول الله ﷺ أتى سباطة قوم فبال قائماً فذهبت أتحنى فقال ادن مني فدنوت منه حتى قمت عند عقبه فتوضأ ومسح على خفيه والسباطة المزبلة وكذلك الكساحة والقمامة •

• (قالوا حديث يخالف كتاب الله تعالى) قالوا روي عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة عن أبي هريرة وزيد بن خالد وشبل أن رجلاً قام إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله نشدتك بالله ألا قضيت بيننا بكتاب الله تعالى فقام خصمه وكان أقفه منه فقال صدق أقض بيننا بكتاب الله وأذن لي فقال قل قال إن ابني كان عسيفاً على هذا فزني بامرأته فافتديت منه بمائة شاة وخادم ثم سألت رجلاً من أهل العلم فأخبروني أن على ابني جلد مائة وتقريب عام وعلى امرأة هذا الرجم فقال والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله . — المائة شاة والخادم رد عليك . — وعلى ابنك جلد مائة وتقريب عام وعلى امرأة هذا الرجم واغدي يا أنيس على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها ففدا عليها فاعترفت فرجمها •

• (قال أبو محمد) هكذا حدثني محمد بن عبيد عن ابن عيينة قالوا وهذا خلاف كتاب الله عز وجل لأنه سأله أن يقضي بينهما بكتاب الله تعالى فقال له والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله ثم قضى بالرجم والتغريب وليس

(١) وفي نسخة والمواضع التي .

(٢) اللقي ، محرقة ، الندى والبلبل ويقال للباء والطين يختلطان وأيضاً التزج من الطين وهو الزلق كذا في تلج العروس .

للرجم والتغريب ذكر في كتاب الله تعالى وليس يخلو هذا الحديث من أن يكون باطلا أو يكون حقا وقد نقص من كتاب الله تعالى ذكر الرجم والتغريب .

(قال أبو محمد) ونحن نقول ان رسول الله ﷺ لم يرد بقوله لأقضي بينكما بكتاب الله ههنا القرآن وانما أراد لأقضي بينكما بحكم الله تعالى والكتاب يتصرف على وجوه منها الحكم والفرض كقول الله عز وجل (كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم) أي فرضه عليكم . - وقال (كتب عليكم القصاص) أي فرض عليكم . - وقال (وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال) أي فرضت وقال تعالى (وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس) أي حكمنا وفرضنا وقال النابتة الجعدي :

ومال الولاء بالبلاء فمستم وما ذاك قال الله اذ هو يكتب

• أراد مالت القرابة بأحسابنا اليكم وما ذاك أوجب الله اذ هو يحكم •

• (قالوا حديث يبطله الاجماع) قالوا رويتم عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن امرأة كانت تستعير حليا من أقوام فتبيعه فأخبر النبي ﷺ بذلك فأمر بقطع يدها . -

قالوا وقد أجمع الناس ^(١) على انه لا قطع على المستعير لأنه مؤتمن .

(١) قوله وقد أجمع الناس على أنه لا تلغ على المستعير ، الظاهر ان مراده بالناس الجمهور وإلا فقد ذهب الإمام أحمد واسحق وزفر وأهل الظاهر إلى أنه يقطع جاحد السارية وانتصر له ابن حزم وحجة الجمهور ان جاحد الودية لا يصدق عليه انه سارق ورد بان الجحد داخل في اسم السرقة لانه هو والسارق لا يمكن الاحتراز منهما بخلاف المختاس والمستهب كذا قال ابن القيم • وأجاب الجمهور بانه ورد التصريح في السحابين وغيرها بذكر سرقة المرأة وفي رواية الحاكم وغيره انها سرق حليا فلذا قُطعت يدها وذكر الجحد انما كان لقصد التعريف بحالها واشتهارها بذلك الوصف والقطع كان للسرقة • ويمكن ان يجاب عن هذا بان النبي صل الله عليه وسلم نزل ذلك الجحد منزلة السرقة فيكون دليلا لمن قال انه يصدق اسم السرقة على جحد الودية ولا يخفى ان الظاهر من الحديث ان القلع كان لاجل الجحد ولا ينافي ذلك وصف المرأة في بعض الروايات بانها سرقته فانه يصدق على جاحد الودية بانه سارق فالحق =

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح غير أنه لا يوجب حكماً لأنه لم يُقَلَّ فيه انه قطعها وانما قيل أمر بقطعها وقد يجوز أن يأمر ولا يفعل وهذا قد يكون من الأئمة على وجه التحذير والترهيب ولا يراد به إيقاع الفعل . - ومثله الحديث الذي يرويه الحسن عن سمرة بن جندب أن رسول الله ﷺ قال من قتل عبده قتلناه ومن جدد عبده جددناه والناس جميعاً على أنه لا يقتل رجل بعبده ولا يقتص منه لبعده وانما يختلفون في عبد غيره وأراد ﷺ تهيب السيد وتحذيره أن يقتل عبده أو يمثله به ولم يرد إيقاع الفعل . - وكان الحكم يجب بأن يقال انه قتل رجلاً بعبده أو اقتص منه لبعده . فأما قوله من فعل فعلنا به فان ذلك تحذير وتهيب وكذلك قوله من شرب الخمر فاجلدوه فان فاد فاجلدوه فان عاد فاجلدوه فان عاد فاقتلوه انما هو تهيب لثلاث عاوده ويترك على ذلك انه أتى به في المرة الرابعة فجلده ولم يقتله وهكذا نقول في الوحيد كله انه جائز أن يقع وأن لا يقع على حديث ^(١) أبي هريرة عن النبي ﷺ من وعده الله على عمل ثوابا فهو منجزه له ومن أوعده عقابا فهو فيه بالخيار .

• (قالوا حديث يدلهم النظر وحجة العقل) قالوا رويتم عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ انه قال أنا أحق بالشك من أبي إبراهيم ورحم الله لوطاً إن كان ليأوي الى ركن شديد ولو دُعيت الى ما دعي اليه يوسف لأجبت . - قالوا وهذا طعن على إبراهيم وطعن على لوط وطعن على نفسه ^(٢) عليهم السلام .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس فيه شيء مما ذكروا بحمد الله تعالى

= قطع جاحد الديمة ويكون ذلك خصصاً للأدلة الدالة على احتجار الحرز ووجهه ان الحاجة ماسة بين الناس إلى العارية فلو علم العير ان المسخير اذا جحد لا شيء عليه بل ذلك إلى سد باب العارية وهو خلاف المشروع انتهى ملخصاً من نيل الأوطار اه من هامش المشقة :

(١) اي بناء على ما جاء في حديثه .

(٢) وفي نسخة وطعن على يوسف .

ونعمته فأما قوله أنا أحق بالشك من أبي إبراهيم عليه السلام فإنه لما نزل عليه (واذا قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي) قال قوم سمعوا الآية شك إبراهيم عليه السلام ولم يشك نبينا ﷺ فقال رسول الله ﷺ أنا أحق بالشك من أبي إبراهيم عليه السلام تواضعا منه وتقديرا لإبراهيم على نفسه يريد أنا لم نشك ونحن دونه فكيف يشك هو . وتأويل قول إبراهيم عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي أي يطمئن بيقين النظر . — واليقين جناس أحدهما يقين السمع والآخر يقين البصر ويقين البصر أعلى اليقينين ولذلك قال رسول الله ﷺ ليس المخبر كالمعين حين ذكر قوم موسى وعكفهم على العجل . — قال ^(١) اعلمه الله تعالى أن قومه عبدوا العجل فلم يلق الألواح فلما عاينهم حاكفين غصب والقى الألواح حتى انكسرت وكذلك المؤمنون بالقيامة والبعث والجنة والنار مستيقنون أن ذلك كله حق وهم في القيامة عند النظر والعيان أعلى يقينا فأراد إبراهيم عليه السلام أن يطمئن قلبه بالنظر الذي هو أعلى اليقينين .

• وأما قوله رحم الله لوطا إن كان ليأوي إلى ركن شديد فإنه أراد قوله لقومه (لو أن لي بكم قوة أو آوي إلى ركن شديد) يريد سهوه ^(٢) في هذا الوقت الذي ضاق فيه صدره واشتد جرحه بما دهمه من قومه حتى قال أو آوي إلى ركن شديد وهو يأوي إلى الله تعالى أشد الأركان قالوا ^(٣) فما بعث الله نبيا بعد لوط إلا في ثروة ^(٤) من قومه .

• وأما قوله لو دُعيت إلى ما دُعِيَ إليه يوسف لأجبت يعني حين دعي للإطلاق من الحبس بعد الغم الطويل فقال للرسول أرجع إلى ربك فاسأله ما بال

(١) أي المؤلف بياناً لواقع قول النبي ذلك حيث أنه كتب مصححه .

(٢) قوله يريد أي النبي صل الله عليه وسلم في هذا الحديث والتفسير في قوله سهوه راجع إلى لوط عليه السلام .

(٣) أي أئمة الحديث لا الطاعنون .

(٤) أي كثرة وممنة .

النسوة اللاتي قطعن أيديهن ولم يخرج من الحبس في وقته يصفه بالأناة والصبر وقال لو كنت مكانه ثم دعيت الى ما دعي اليه من الخروج من الحبس لأجبت ولم أثبت وهذا أيضا جنس من تواضعه لا انه كان عليه لو كان مكان يوسف فيادر وخرج أو على يوسف لو خرج من الحبس مع الرسول نقص ولا اثم وانما أراد انه لم يكن يستعمل محنة الله عز وجل له فيادر ويتعجل ولكنه كان صابرا محتسبا .

• (قالوا حديث يكذب به العيان) قالوا رويتم عن أبي سعيد الخدري وجابر ابن عبدالله وأنس بن مالك أن النبي ﷺ قال وذكر سنة مائة إنه لا يبقى على ظهرها يومئذ نفس منقوسة قالوا وهذا باطل بين للعيان ونحن طاهرون في سني ثلثمائة والناس أكثر مما كانوا .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا حديث قد أسقط الرواة منه حرفاً^(١) إما لأنهم نسوه أو لأن رسول الله ﷺ أخفاه فلم يسموه ونراه بل لا نشك انه قال لا يبقى على الأرض منكم يومئذ نفس منقوسة يعني ممن حضره في ذلك المجلس أو يعني الصحابة^(٢) فأسقط الراوي (منكم) . — وهذا مثل قول ابن مسعود في ليلة الجحش ما شهدنا أحد منا خير في فأسقط الراوي (غيري) . وما يشهد على ما أقول ان أبا كدينة روى عن مطرف عن المنهال بن عمرو ان عليا رضي الله عنه قال لأبي مسعود انك تقي الناس قال أجعل وأخبرهم أن الآخر شر قال فأنخبرني هل سمعت منه قال سمعته يقول لا يأتي على الناس سنة مائة وعلى الأرض عين تطرف فقال علي أعطأت استك الحفرة انما قال ذلك يومئذ لمن حضره وهل الرجا^(٣) الابد المائة .

(١) أي كلمة .

(٢) وفي نسخة اصحابه .

(٣) قوله وهل الرجا هكذا في النسخة الواسطة ولعل المعنى وهل الرجا في زيادة نشر الدين وتكميل الفتوحات الاسلامية إلا بعد المائة وفي النسخة الموجودة بالمكتبة الخديوية وهل الدجال أو الرخاء وعليها فيكون الشك من الراوي والمعنى وهل قيام الدجال أو وقوع الرخاء والخصب للدين =

« ونحو من هذا الحديث مما وقع فيه الغلط حديث حدثني محمد بن خالد بن خداش قال أنا أبي عن حماد بن زيد عن أيوب عن الحسن عن صخر بن قدامة العقيلي قال قال رسول الله ﷺ لا يولد بعد سنة مائة مولود لله فيه حاجة قال أيوب خلقيت صخر بن قدامة فسألته عن الحديث فقال (١) لا أعرفه . قال أبو محمد وهذا هو ذلك الحديث وقع فيه الغلط واختلفت فيه الروايات .

• (قالوا حديث يدفعه النظر وحجة العقل) قالوا روي عن عبد العزيز بن المختار الأنصاري عن عبد الله الداناج (٢) قال شهدت أبا سلمة بن عبد الرحمن في مسجد البصرة وجاء الحسن فجلس إليه فحدث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ انه قال الشمس والقمر ثوزان (٣) مكوران في التار يوم القيامة فقال الحسن وما ذنبهما قال إني أحدثك عن رسول الله ﷺ فسكت قالوا قد صدق الحسن ما ذنبهما وهذا من قول الحسن رد عليه أو على أبي هريرة .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الشمس والقمر لم يعذبوا بالنار حين أدخلوا فيها فيقال ما ذنبهما ولكنهما خلقا منها ثم ردا اليها وقد قال رسول الله ﷺ في الشمس حين غربت - في نار الله الحامية لولا ما ينزعها عن أمر الله تعالى لأهلك ما على الأرض وقال ما ترفع (٤) في السماء قصص (٥) الا فتح لها باب من أبواب النار فاذا قامت الظهيرة فتحت الأبواب كلها وهذا

• أخبر بهما النبي صل الله عليه وسلم إلا بعد المائة أي فكيف تدمي انك سمعت يقول ذلك الملقط انقراض الناس بالكلية والله أعلم كتبه مصححه .

(١) وفي نسخة فلم يعرفه .

(٢) كلمة فارسية معربة من دانا عرب بزيادة الجيم كظايره من صغار التابيين واسم أبيه فيروز البصري اه من هامش المشقة .

(٣) بالهاء المثلثة كأنهما يسخان وقد روي بالنون وهو تصحيف قاله في النهاية وقوله مكوران أي ملفوفان ومجروحان وملقيان في النار .

(٤) يعني الشمس كما في النهاية .

(٥) قال في القاموس والقصة بالفتح المراقبة اه وفي النهاية القصص بالفتح الدرجة سويت بها لأنها كسرة - من القسم الكسر اه كتبه مصححه .

بدلك على أن شدة حرها من فوح^(١) جهنم ولذلك قال أبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فوح جهنم فمما كان من النار ثم رُدَّ إلى النار لم يُقْسَل أنه يعذب وما كان من المسخر المقصور على فعل واحد كالنار والفلك المسخر للدوار والبحر المسجور وأشباه ذلك لا يقع به تعذيب ولا يكون له ثواب وما مثل هذا إلا مثل رجل سمع بقول الله تعالى (فاقفوا النار التي وقودها الناس والحجارة) فقال ما ذنب الحجارة •

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن رسول الله ﷺ أنه قال لا عدوى ولا طيرة وأنه قيل له إن النِّقْبَةَ^(٢) تقع بمشفر البعير فتجرب لذلك الأبل فقال فما أعدى الأول قال هذا أو معناه . — ثم رويتم في خلاف ذلك لا يوردن ذو عاهة على مصح ، وفر من المجدوم فرارك من الأسد ، وأناه رجل مجدوم لبيابه بيعة الإسلام فأرسل إليه بالبيعة وأمره بالانصراف ولم يأذن له عليه ، وقال الثَّوْمُ في المرأة والدار والديابة — قالوا وهذا كله مختلف لا يشبه بعضه بعضا •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول أنه ليس في هذا اختلاف ولكل معنى منها وقت وموضع فاذا وضع بموضعه زال الاختلاف . — والعدوى جنسان أحدهما عدوى الجذام فإن المجدوم تشد راحته حتى يسقم من أطال مجالسته ومواكلته وكذلك المرأة تكون تحت المجدوم فتضاجعه في شعار واحد فيوصل إليها الأذى وربما جُذِمَتْ وكذلك ولده ينزِعُون في الكثير إليه وكذلك من كان به سَلٌ^(٣) ودق ونَقَبٌ والأطباء تأمر بأن لا يجالس المسلول ولا المجدوم ولا يريدون

(١) وفي نسخة فيح البلاء في موضعين وهي رواية في الحديث كما في النهاية أي من شدة غلبان جهنم وحرها .

(٢) كتبت أول شيء يظهر من الجرب جسمها لقب بليها كما في النهاية .

(٣) السل بالكسر والضم وكفراب قرحة تحدث في الرقة أما تعقب ذات الرقة أو ذات الجنب أو زكام ونوازل أو سعال طويل وتلزمها حتى هادئة أه قاموس .

بذلك معنى العدوى انما يريدون به تغير الرائحة وانها قد تسقم من اطال اشتماها
والأطباء أبعد الناس من الايمان بيمين أو شؤم وكذلك التنبئة تكون بالبعير وهي
جرب وطب فاذا خالطها الابل وحاكها وأوى في مباركها أوصل اليها بالماء
الذي يسيل منه والتطّف ^(١) نحو ما به وهذا هو المعنى الذي قال فيه رسول الله
ﷺ لا يوردن ذو عاهة على مصحّ كره أن يخالط المعيوه ^(٢) الصحيح فيناله
من تطلفه وحكته نحو ما به .

• وقد ذهب قوم الى أنه أراد بذلك أن لا يظن أن الذي نال ابله من ذوات
العاهة فيأثم (قال) وليس لهذا عندي وجه لأننا نجد الذي أخبرك به عيانا .
• (وأما الجنس الآخر من العدوى) فهو الطاعون ينزل ببلد فيخرج منه
خوفا من العدوى .

• (قال أبو محمد) حدثني سهل بن محمد قال نا الأصمعي عن بعض
البصريين أنه ^(٣) هرب من الطاعون فركب حمارا ومضى بأهله نحو سقوان ^(٤)
فسمع حاديا يحدو خلفه وهو يقول .

لن يسبق الله على حمارٍ ولا على ذي مَيْبَعَة ^(٥) مطاري
أو يأتي الختف على مقسدارٍ قد يصيح الله ^(٦) أمّام الساري

وقال رسول الله ﷺ اذا كان بالبلد الذي انتم به فلا تخرجوا منه وقال أيضاً
اذا كان ببلد فلا تدخلوه يريد بقوله لا تخرجوا من البلد اذا كان فيه كأنكم

(١) يفتحون الدبرة كما في القاموس .

(٢) أي المصاب بالعاهة وهي الآفة .

(٣) في المشقة ان رجلا .

(٤) يفتحون موضع بالبصرة كما في القاموس .

(٥) مصدر ماع الفرس جرى قاله ولا على فرس جار وقوله مطاري أي حديد الفؤاد ماض كطيار

كما في القاموس اه اسميل .

(٦) أي تقديره .

نظنون ان الفرار من قدر الله تعالى ينبغيكم من الله ويريد بقوله واذا كان يلد فلا تدخلوه أن مقامكم بالموضع الذي لا طاعون فيه اسكنْ لأنفسكم وأطيب لعيشكم •

• ومن ذلك تعرف المرأة بالشؤم أو الدار فينال الرجل مكرهه أو جماعة فيقول أعدتني بشؤمها فهذا هو العدوى الذي قال فيه رسول الله ﷺ لا عدوى • وأما الحديث الذي رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ انه قال الشؤم في المرأة والدار والدابة فان هذا حديث يتوهم فيه الغلط على أبي هريرة وانه سمع فيه شيئا من رسول الله ﷺ فلم يعه •

• (قال أبو محمد) حدثني محمد بن يحيى القطعي قال نا عبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن أبي حسان الأهرج أن رجلين دخلا على عائشة رضي الله عنها فقالا ان أبا هريرة يحدث عن رسول الله ﷺ انه قال انما الطيرة في المرأة والدابة والدار فطارت شفقا — ثم قالت كذب والذي أنزل القرآن على أبي القاسم من حدث بهذا عن رسول الله ﷺ انما قال رسول الله ﷺ كان أهل الجاهلية يقولون ان الطيرة في الدابة والمرأة والدار ثم قرأت (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها) • وحدثني أحمد بن الحليل قال نا موسى بن مسعود النهدي عن عكرمة بن عمار عن اسحق عن ابن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال جاء رجل منا الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله انا نزلنا دارا فكثر فيها عدونا وكثرت فيها أموالنا ثم تحولنا عنها الى أخرى فقلت فيها أموالنا وقلّ فيها عدونا فقال رسول الله ﷺ ارحلوا عنها وفروها وهي ذميمة •

• (قال أبو محمد) وليس هذا بنقص للحديث الأول ولا الحديث الأول بنقص لهذا وانما أمرهم بالتحول منها لأنهم كانوا مقيمين فيها على استئصال لظلمها واستباحاش بما نالهم فيها فأمرهم بالتحول وقد جعل الله تعالى في غرائز الناس وتركيبهم استئصال ما نالهم السوء فيه وان كان لا سبب له في ذلك وحب من جرى

على يده الخبير لهم وان لم يردهم به ويغض من جرى على يده الشر لهم وان لم يردهم به وكيف يتطير ^{عليه} والطيرة من الجبت وكان كثير من أهل الجاهلية لا يرونها شيئاً ويمدحون من كذب بها قال الشاعر ^(١) يمدح رجلاً .

وليس بيباب اذا شد رحله يقول عدائي اليوم واق وحام
ولكنه يضي على ذاك مقبلاً اذا صد عن تلك الهنات الخثارم
• (قال أبو محمد) الخثارم هو الذي يتطير والواق الصرد والحام الغراب
وقال المرقش ^(٢) .

ولقد غدوتُ وكنت لا أغدو على واق وحام
فاذا الاشائم كالأيا من والأيا من كالأشائم
وكذلك لا خير ولا شر على أحد بدائم

• وحدثننا اسحق بن راهويه قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن اسمعيل
ابن أمية قال قال رسول الله ^{عليه} ثلاثة ^(٣) لا يسلم منهم أحد الطيرة والظن والحسد
قيل فما المخرج منهم قال اذا تطيرت فلا ترجع واذا ظننت فلا تحقق واذا
حسدت فلا تبغ . - هذه الألفاظ ^(٤) أو نحوها . وحدثنني أبو حاتم قال نا

(١) هو الرقاص الكلبي . حل الصحيح قاله ابن السيراني والقدير في ليس يمود على رجل خاطبه
في بيت قبله وهو .

وجدت اباك الخبير بمرأ فتجده بناها له مجداً اسم قماقم
والخاطب هو سمود بن بحر والحام الغراب الأسود سمي به لأنه يحتم منهم بالفراق
والخثارم كملابط الرجل المتطير كذا في القاموس وشرحه .

(٢) الايات المرقش كما ذكر وتروى لخز بن لؤذان السوسي وأولها :

لا يمنعك من يدنا • الخبير تمقاد التماسم
وآخرها .

قد غبط ذلك في الزبور والأوليات البتراءم

كذا في تاج المروسر

(٣) وفي نسخة ثلاث بدون هاء

(٤) وفي نسخة هذه الألفاظ الحديث

الأصمعي عن سعيد بن مسلم عن أبيه انه كان يحب من يصدق بالطيرة ويصحبها
أشد الحب - وقال فرقت ^(١) لنا ناقة وأنا بالطف فركبت في أثرها فلقيني هانيء
ابن عبيد من بني وائل وهو مسرع يقول .

والشر يلقي ^(٢) مطالع الاكم

. ثم لقيني رجل آخر من الحبي فقال .

ولئن بقيت لنا ^(٣) بقاة ما البقاة بواجدين

ثم دفعنا الى غلام قد وقع في صغره في نار فأحرقته فقبَّح وجهه وفسد
قلت له هل ذكرت من ناقة فارق قال ههنا أهل بيت من الاعراب فانظر
فنظرت فاذا هي عندهم وقد انتجت فأخذتها وولدها (قال أبو محمد) الفارق
التي قد حملت ففارقت صواحبها . وقال عكرمة كنا جلوساً عند ابن عباس فمر
ففارقت صواحبها . وقال عكرمة كنا جلوساً عند ابن عباس فمر طائر
يصيح فقال رجل من القوم خير خير فقال ابن عباس لا خير ولا شر وكان رسول
الله ﷺ يستحب الاسم الحسن والقائل الصالح . وحدثني الرقاشي ^(٤) قال نا
الأصمعي قال سألت ابن عون عن القائل فقال هو أن يكون مريضاً فيسمع يا سالم
أو يكون باغياً ^(٥) فيسمع يا واجد (قال أبو محمد) وهذا أيضاً مما جعل في غرائز
الناس استحبابه والأنس به كما جعل على ألسنتهم من التحية بالسلام والمد في
الأمنية والتبشير بالخير وكما يقال أنعم وأسلم وأنعم صباحاً . وكما تقول الفرس
عش ألف نوروز والسامع لهذا يعلم انه لا يقدم ولا يؤخر ولا يزيد ولا ينقص

(١) أي أعطها المخاض فلدت أي ذهبت ناقة في الأفراس وقيل الفارقة التي تفارق إليها لتنتج وحملها .

(٢) وفي نسخة يلقي ويحرر ضبط المصراع اهـ مصححه .

(٣) وفي نسخة لم يحرر .

(٤) في المشقة ما نسه الرياشي أو الرقاشي كذا قال القتيبي اهـ قوله كذا قال القتيبي من كلام
الرازي عن المؤلف وهو المراد بالقتيبي نسبة لهذه القية وعليه فيكون المؤلف شك من رواه
وأهـ أعلم اهـ مصححه .

(٥) أي طالباً لنحو شاة وفي المشقة باكباً وهو تحريف اهـ .

ولكن جعل في الطبايع محبة الخير والارتياح للبشرى والمنظر الأنيق والوجه الحسن والاسم الخفيف وقد يمر الرجل بالروضة المنورة ^(١) فتسره وهي لا تنفعه وبالماء الصافي فيعجب به ^(٢) وهو لا يشربه ولا يورده ^(٣) وفي بعض الحديث ^(٤) ان رسول الله ﷺ كان يعجب بالاترج ويعجبه الحمام الأحمر ، وتعجبه الفاغية وهي نور الحناء وهذا مثل اعجابه بالاسم الحسن والقأل الحسن وعلى مثل هذا كانت كراهته للاسم القبيح كبنى النار وبني حراق وبني زنية وبني حزن وأشباه هذا .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن خبّاب بن الأرت قال شكونا الى رسول الله ﷺ الرمضاء فلم يشكنا يعني انهم شكوا إليه شدة الحر وما ينالهم من الرمضاء وسألوه الابراد بالصلاة فلم يشكهم أي لم يجهمهم الى تأخيرها ثم رويتم ان رسول الله ﷺ قال ابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فوج جهنم قالوا وهذا اختلاف لا خفاء به وتناقض .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بنعمة الله تعالى اختلاف ولا تناقض لأن أول الأوقات رضوان الله وآخر الأوقات عفو الله — والعفو لا يكون الا عن تقصير فأول الأوقات أؤكد أمرا وآخرها رخصة وليس يجوز لرسول الله

(١) بكسر الواو أي التي أخرجت نورها أي زهرها .

(٢) وفي نسخة فيعجب .

(٣) قوله ولا يورده من الابراد تقول أوردت الأبل الماء اذا جعلتها واردة عليه لشرب منه وليس من الورود والا خلقت الواو قاله مصححه الاسمردي .

(٤) قوله وفي بعض الحديث الخ في تغييره يحض الحديث اشارة إلى الطعن على الثلاث قال ابن الجوزي بعد ما أورد الأولين في الاطمة بالفاظ متقاربة وأسانيد مختلفة ما نصه لا يصح • عيسى (أي الذي في السند الاول) روى عن أبياته أشياء موضوعة • وأبوسفيان (أي الذي في الثاني) روى الطائعات • وعمر ابن شمر (أي الذي في الثالث) متركه اه ولم يتحقق السيوطي وكذا اصل " الثاني ابن طاهر المقدسي وقال البلقي في الثالث الذي رواه السيوطي في الجامع من مستند احمد بلفظ كان يعجبه الفاغية بجانيه علامة الحسن اه كتبه مصححه اسميل الخطيب الاسمردي .

ﷺ أن يأخذ في نفسه إلا بأعلى الأمور وأقربها إلى الله تعالى وإنما يعمل في نفسه بالرخصة مرة أو مرتين ليدل بذلك الناس على جوازها فأما أن يدوم على الأمر الأخس ويترك الأوكد والأفضل فذلك ما لا يجوز فلما شكأ إليه أصحابه الذين يصلون معه الرضباء وأرادوا منه التأخير إلى أن يسكن الحر لم يجبههم إلى ذلك إذ كانوا معه ثم أمر بالإبراد من لم يحضره توسعة على أمته وتسهيلا عليهم وكذلك تغليسه بالفجر وقوله اسفر وا بالفجر . — وما يدل على أنه كان يصلي الظهر للزوال ولا يؤخرها حديث اسمعيل بن علكية عن عوف عن المنهال عن أبي برزة أن رسول الله ﷺ كان يصلي المغرب السني يسمونها الأولى حين تذهب الشمس يعني حين تزول .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن رسول الله ﷺ قال ما كفر بالله ^(١) نبي قط وأنه بعث إليه ملكان فاستخرجا من قلبه وهو صغير علكية — ثم غسلا قلبه ثم ردها إلى مكانه ثم رويتم أنه كان على دين قومه أربعين سنة وأنه زوج ابنتيه عتبة بن أبي لهب وأبا العاص بن الربيع وهما كافران • قالوا وفي هذا تناقض واختلاف وتنقص لرسول الله ﷺ .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول أنه ليس لأحد فيه بنعمة الله متعلق ولا مقال إذا عرف معناه لأن نلرب جميعا من ولد اسمعيل بن إبراهيم عليهما السلام خلا اليمن ولم يزالوا على بقايا من دين أبيهم إبراهيم ﷺ • ومن ذلك حج البيت وزيارته والختان والنكاح وإيقاع الطلاق إذا كان ثلاثا وللزوج الرجعة في الواحدة والاثنتين ودية النفس مائة من الإبل ^(٢) والغسل من الجنابة وإتياع الحكم في المبال في الخنثى وتحريم ذوات المحارم بالقرابة والصهر والنسب . — وهذه أمور مشهورة عنهم وكانوا مع ذلك يؤمنون بالملكين الكائين • قال الأعشى وهو جاهلي :

(١) وفي نسخة نبي بالله .

(٢) وفي نسخة زيادة وتفریق الفراش في وقت الخمس .

فلا تحسبني كافرا لك نعمة على شاهدي يا شاهد الله فاشهد

يريد على لساني يا ملك الله فاشهد بما أقول . - ويؤمن بعضهم بالبعث والحساب . - قال زهير بن أبي سلمى وهو جاهلي لم يلحق الاسلام في قصيدته المشهورة التي تعد من السبع *

يؤخر فيوضح في كتاب فيدخر ليوم الحساب أو يجعل فينقسم

وكانوا يقولون في البلية وهي الناقة تعقل عند قبر صاحبها فلا تلعف ولا تسقى حتى تموت إن صاحبها يبيء يوم القيامة رآكبها وإن لم يفعل أولياؤه ذلك بعده جاء حافيا راجلا وقد ذكرها أبو زيد فقال *

كالبلايا وكسها في الولايا مائحات السموم حر الحدود

والولايا البراذع وكانوا يقوِّرون البرذعة ويدخلونها في عتق تلك الناقة فقال النابغة *

محلتهن ذات الاله ودينهم قويم فما يرجون غير العواقب

يريد الجزاء بأعمالهم ومحلتهن الشام ^(١) وكان رسول الله ﷺ على دين قومه يراد على ما كانوا عليه من الايمان بالله والعمل بشرائعهم في الختان والغسل والحج والمعرفة بالبعث والقيامة والجزاء وكان مع هذا لا يقرب الأوثان ولا يعيها وقال بغضت إلي غير انه كان لا يعرف فرائض الله تعالى والشرائع التي

(١) في الدمشقية يمد قوله يريد الجزاء بالأصمال قال أبو محمد وروى مجتهد بالجملة فالجملة الشام والجملة الكتاب وبهاش التبادلية ما نصه روى مجتهد بالجملة والهاء فاما الجملة بالجملة فهي الصيغة التي فيها الحكمة لانهم كانوا نصارى متبني الانجيل ومن روى مجتهد اراد الأرض المقدسة وناحية الشام والبيت المقدس وهناك كان بنو جفنة وقال الجوهري معناه انهم يصحون فيحلون مواضع مقدسة قال أبو عبيد كل كتاب عند العرب جملة وفي حديث سويد بن الصامت قال لرسول الله صل الله عليه وسلم لعل الذي مملك مثل الذي معي فقال وما الذي مملك قال جملة لقمان يريد كتابا فيه حكمة لقمان اه .

شرعها لعباده على لسانه حتى أوحى اليه وكذلك قال الله تعالى (ألم يجدك يتيماً
فأوى ووجدك ضالاً فهدى) يريد ضالاً عن تفاصيل الايمان والاسلام وشرائعه
فهذاك الله عز وجل .

• وكذلك قوله تعالى (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) يريد (١) ما
كنت تدري ما القرآن ولا شرائع الايمان ولم يرد الايمان الذي هو الاقرار لأن
آبائه الذين ماتوا على الكفر والشرك كانوا يعرفون الله تعالى ويؤمنون به ويمجدون
له ويتخذون آلهة من دونه يتمربون بها اليه تعالى وتقربهم فيما ذكروا منه ويتوقون
الظلم ويحذرون عواقبه ويتحلفون على أن لا ينغي على أحد ولا يظلم . وقال عبدالمطلب
ملك الحبشة حين سأله حاجته فقال إبل ذهبت لي فصجبه منه كيف لم يسأله
الانصراف عن البيت فقال ان لهذا البيت من يمنع منه أو كما قال فهؤلاء كانوا
يقرون بالله تعالى ويؤمنون به فكيف لا يكون الطيب المطهر قبل الوحي يؤمن
به . - وهذا لا ينغي على أحد ولا يذهب عليه ان مراد الله تعالى في قوله (ما
كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) ان الايمان شرائع الايمان .

(قال أبو محمد) ومعنى هذا الحديث انه كان على دين ابراهيم واسماعيل
عليهما السلام وقومه هؤلاء لا أبو جهل وغيره من الكفار لأن الله تعالى
حكى عن ابراهيم (فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم) وقال
لنوح انه ليس من أهلك يعني ابنه لما كان على غير دينه .

وأما تزويجه ابنتيه كافرين فهذا أيضاً من الشرائع التي كان لا يعلمها وانما
تقبح الاشياء بالتحريم وتحسن بالاطلاق والتحليل وليس في تزويجهما كافرين
قبل أن يحرم الله تعالى عليه انكاح الكافرين وقبل أن ينزل عليه الوحي ما يلحق
به كفر بالله تعالى .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) وفي نسخة يقول .

قال مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره ثم رويتم ان الاسلام بدا غريباً وسيعود غريباً

وأنه قال خير أمي القرن الذي بعثت فيه . قالوا وهذا تناقض واختلاف .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول أنه ليس في ذلك تناقض ولا اختلاف لأنه اراد بقوله ان الاسلام بدا غريباً وسيعود غريباً ان أهل الاسلام حين بدا قليل وهم في آخر الزمان قليل إلا أنهم خيار ومما يشهد لهذا ما رواه معاوية بن عمرو عن أبي اسحاق عن الازاعي عن يحيى أو عروة بن روم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير أمي أولها وآخرها وبين ذلك ثبج اعوج ليس منك ولست منه والخبج الوسط وقد جاءت في هذا آثار منها انه ذكر آخر الزمان قسماً المتمسك منهم يومئذ بدينه كالقباض على الجمر . ومنها حديث آخر ذكر فيه ان الشهيد منهم يومئذ كشهد بدر وفي حديث آخر انه سئل عن الغبراء فقال الذين يميون ما أمات الناس من سني . وأما قوله خير أمي القرن الذي بعثت فيه فلنا نشك في ان صحابته خير ممن يكون في آخر الزمان وأنه لا يكون لأحد من الناس مثل الفضل الذي أوتوه وإنما قال مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره على التقريب لهم من صحابته كما يقال ما أدري أوجه هذا الثوب أحسن أم مؤخره ووجهه أفضل إلا أنك أردت التقريب منه وكما تقول ما أدري أوجه هذه المرأة أحسن أم قفاها ووجهها أحسن إلا أنك أردت تقريب ما بينهما في الحسن ومثل هذا قوله في تهامة أنها كيديع العسل لا يدرى أوله خير أم آخره والبديع الزق وإذا كان العسل في زق ولم يختلف اختلاف اللبن في الوطب^(١) فيكون أوله خيراً من آخره ولكنه يتقارب فلا يكون لأوله كبير فضل على آخره .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تفضلوني على يونس بن متى ولا تحاربوا بين الانبياء ثم رويتم انه قال

(١) الوطب سقاء اللبن وهو جلد الجذع فما فوقه له قاموس .

أنا سيد ولد آدم ولا فخر وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر قالوا وهذا اختلاف وتناقض .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف ولا تناقض وانما أراد أنه سيد ولد آدم يوم القيامة لأنه الشافع يومئذ والشهيد وله لواء الحمد والحوض وهو أول من تنشق عنه الأرض واراد بقوله لا تفضلوني على يونس طريق التواضع وكذلك قول أبي بكر رضي الله عنه وليتكمم ولست بخبركم وخص يونس لأنه دون غيره من الانبياء مثل ابراهيم وموسى وعيسى صلى الله عليهم وسلم اجمعين يريد فاذا كنت لا أحب ان أفضل على يونس فكيف غيره ممن هو فوقه وقد قال الله تعالى (فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت) اراد ان يونس لم يكن له صبر كصبر غيره من الانبياء . — وفي هذه الآية ما ذلك على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل منه لأن الله تعالى يقول له لا تكن مثله وذلك على ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد بقوله لا تفضلوني عليه طريق التواضع . ويجوز أن يريد لا تفضلوني عليه في العمل فلعله أكثر عملاً مني ولا في البلوى والامتحان فانه أعظم مني محنة وليس ما أعطى الله تعالى نبيتا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة من السؤدد والفضل على جميع الانبياء والرسل بعمله بل بتفضيل الله تعالى اياه واختصاصه له وكذلك أمته اسهل الامم حنة بعه الله تعالى اليها بالحنيفية السهلة ^(١) ووضع عنها الإصر والاعلال التي كانت على بني اسرائيل في فرائضهم وهي مع هذا خير أمة اخرجت للناس بفضل الله تعالى .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان . — ثم رويتم من قال لا إله إلا الله دخل الجنة وان زنى وإن سرق والزنى والسرقة اعظم عند الله من مثقال حبة من خردل من كبر قالوا وهذا اختلاف .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف وهذا الكلام خرج

(١) وفي نسخة السمعة .

مخرج الحكم يريد ليس حكم من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان أن يدخل النار ولا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر أن يدخل الجنة لأن الكبرياء لله تعالى ولا تكون لغيره فإذا نازعها الله تعالى لم يكن حكمه أن يدخل الجنة والله تعالى يفعل بعد ذلك ما يشاء . ومثل هذا من الكلام قولك في دار رأيتها صغيرة لا ينزل في هذا الدار أمير تريد حكمها وحكم أمثالها أن لا ينزلها الأمراء وقد يجوز أن ينزلوها وقولك هذا بلد لا ينزل حر تريد ليس حكمه أن ينزله الأحرار وقد يجوز أن ينزلوه وكذلك قوله من صام الدهر ضيق عليه جهنم لأنه رغب عن هدية الله تعالى وصدقته ولم يعمل برخصته ويسره والراغب عن الرخصة كالراغب عن العزم وكلاهما مستحق للعقوبة أن عقابه الله عز وجل . وكذلك قوله (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم) أي حكمه أن يجزيه بذلك والله تعالى يفعل ما يشاء وهو على حديث أبي هريرة من وعده الله تعالى على عمل ثوابا فهو منجزه له ومن أوغده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار . وحديثي اسحاق بن إبراهيم الشهيدي قال ناقرش بن انس قال سمعت عمرو ابن عبيد يقول يؤتى بي يوم القيامة فأقام بين يدي الله عز وجل فيقول لي لم قلت أن القاتل في النار فأقول انت قلت يا رب . — ثم تلا هذه الآية (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها) فقلت له وما في البيت اصغر مني أرايت أن قال لك فاني قد قلت (أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) من أين علمت أني لا أشاء أن اغفر له قال فما استطاع أن يرد علي شيئا .

• (قالوا حديث يبطله القرآن) قالوا رويتم أن رجلا قال لبيته إذا أنا مت فأحرقوني ثم أذروني في اليم لعلي أضيّل الله ففعلوا ذلك فجمعه الله ثم قال له ما حملك (أو كلا ما هذا معناه) على ما فعلت قال مخافتك يا رب فغفر الله له . — قالوا وهذا كافر والله لا يغفر للكافر وبذلك جاء القرآن •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول في اضل الله إنه بمعنى أقرت الله تقول ضللت كذا وكذا واضلته . — ومنه قول الله تعالى (في كتاب لا يضل ربي ولا

(ينسى) أي لا يفوت ربي . — وهذا رجل مؤمن بالله مقرّ به خائف له إلا أنه جهل صفة من صفاته فظن أنه إذا أحرق وذُري في الريح أنه يفوت الله تعالى فغفر الله تعالى له بمعرفته تأنيبه ^(١) وبمخافته من عذابه جهله بهذه الصفة من صفاته وقد يتخلط في صفات الله تعالى قوم من المسلمين ولا يحكم عليهم بالنار بل ترجأ ^(٢) أمورهم إلى من هو أعلم بهم وبنياتهم •

(قالوا حديث يبطله القرآن) قالوا رويتم أنه قال عليه السلام من ترك قتل الحيات غافة الثار ^(٣) فقد كفر والله تعالى يقول (ان تجنبوا كبار ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم) وهذا ان كان ذنباً فهو من الصفات فكيف تكفروه ^(٤) وانتم تروون من زني ومن سرق إذا قال لا إله إلا الله فهو مؤمن وهو في الجنة ثم تكفرون بترك قتل الحيات وفي هذا اختلاف وتناقض •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف ولا تناقض ولم يكن القصد ترك قتل الحيات ولا ان ذلك يكون عظيماً من الذنوب يخرج به الرجل إلى الكفر وانما العظيم أن يتركها خشية الثار . — وكان هذا أمراً من أمور الجاهلية وكانوا يقولون ان الجن تطلب بئار الجن إذا قُتل فرجماً قتلت قائله وربما اصابته بجبل وربما قتلت ولده فأعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا باطل وقال من صدق بهذا فقد كفر يريد بما اتينا به ^(٥) من بطلانه • والكفر عندنا صنفان احدهما الكفر بالاصل كالكفر بالله تعالى أو برسله أو ملائكته أو كتبه أو بالبعث وهذا هو الاصل الذي من كفر بشيء منه فقد خرج عن جملة المسلمين فان مات لم يرثه ذوقرأته المسلم ^(٦) ولم يصل عليه — والآخر الكفر

(١) أي تقيمه وتوبيخه .

(٢) أي تؤخر .

(٣) وفي نسخة غشية .

(٤) وفي نسخة لا يكفروه (أي لا يفقر له) .

(٥) وفي نسخة بما أنبأناه به .

(٦) وفي نسخة من المسلمين .

بفروع من الفروع على تأويل كالكفر بالقدر والانكار للمسح على الخفين وترك
إيقاع الطلاق الثلاث وأشباه هذا . - وهذا لا يخرج به عن الاسلام ولا يقال لمن
كفر بشيء منه كافر كما أنه يقال للمنافق آمن ولا يقال مؤمن .

• (قالوا حديث يكذبه النظر والعيان والخبر والقرآن) قالوا رويتم ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال منبري هذا على ثُرعة من ثُرُع الجنة ، وما بين
قبري ومنبري روضة من رياض الجنة والله عز وجل يقول (سدرة المنتهى عندها
جنة المأوى) ويقول تعالى (وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين)
ورويتم في غير حديث ان الجنة في السماء السابعة - قالوا وهذا اختلاف
وتناقض .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف ولا تناقض فانه لم
يرد بقوله ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ان ذلك بعينه روضة وانما
اراد ان الصلاة في هذا الموضع والذكر فيه يؤدي إلى الجنة فهو قطعة منها
ومنبري هذا هو على ثُرعة من ثُرُع الجنة والترعة باب المشرعة إلى الماء أي انما
هو ^(١) باب إلى الجنة . قال أبو محمد وحدثنا أبو الخطاب قال نا بشر بن المفضل
قال نا عمر بن عبد الله مولى غُفرة عن أيوب بن خالد الانصاري قال قال جابر
ابن عبد الله الانصاري خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارفعوا في
رياض الجنة قالوا وأين رياض الجنة يا رسول الله قال مجالس الذكر . - وهذا
كما قال في حديث آخر عائد المريض على غُحارف الجنة والمخارف الطسرق -
واحداهم غُفرة . ومنه قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه تركتكم على مثل
غُفرة النعم أي طريقها وانما اراد ان عيادة المريض تؤدي إلى الجنة فكأنه طريق
اليها . - وكذلك مجالس الذكر تؤدي إلى رياض الجنة فهي منها وكذلك قول
عمار بن ياسر الجنة تحت البارقة - يعني السيوف والجنة تحت ظلال السيوف -
يريد ان الجهاد يؤدي إلى الجنة فكأن الجنة تحته . وقد يذهب قوم إلى ان ما بين

(١) وفي نسخة يريد هو (بدل اي انما هو) .

قبره ومنبره حذاء روضة من رياض الجنة وان منبره حذاء ترعة من نزع الجنة
فجعلهما من الجنة إذ كانا في الأرض حذاء ذبلك في السماء والأول أحسن عندي
والله اعلم .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
أنه قال الأئمة من قريش ورويت ان أبا بكر الصديق احتج بذلك على الانصار
يوم سقيفة بني ساعدة ثم رويتم عن عمر رضي الله عنه أنه قال عند موته لو كان
سالم مولى أبي حذيفة حياً ما تخالفتي فيه الشك وسالم ليس مولى لأبي حذيفة وإنما
هو مولى للمرأة من الانصار وهي اعتقته ^(١) وربته ونسب إلى أبي حذيفة بخلف
فجعلتم الامامة ^(٢) تصلح لموالي الانصار ولو كان مولى لقريش لأمكن أن
تحتجوا ^(٣) بان مولى القوم منهم ومن أنفسهم • قالوا وهذا تناقض واختلاف •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول إنه ليس في هذا القول تناقض وإنما كان
يكون تناقضاً لو قال عمر لو كان سالم حياً ما تخالفتي الشك في توليته عليكم أو
في تأميره • فأما قوله ما تخالفتي الشك فيه فقد يحتمل غير ما ذهبوا اليه وكيف
يظن بعمر رضي الله عنه أنه يقف في خيار المهاجرين والذين شهد لهم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة فلا يختار منهم ويجعل الامر شورى بينهم ولا
يتخالجه الشك في توليته سالماً عليهم رضي الله عنه هذا خطأ من القول وضعف
في الرأي ولكن عمر لما جعل الامر شورى بين هؤلاء ارتاد للصلاة من يقوم بها
إلى ان يختاروا الامام منهم وأجلهم في الاختيار ثلاثاً وأمر عبد الله ابنه أن
بأمرهم بذلك فذكر سالم فقال لو كان حياً ما تخالفتي فيه الشك وذكر البخارود
العبيدي فقال لو كان اعيش بن عبد القيس حياً لقدمته • وقوله لقدمته دليل
على أنه أراد في سالم مثل ذلك من تقديمه للصلاة بهم ثم أجمع على صهيبة

(١) وفي نسخة وورثه .

(٢) ونسخة الخلافة .

(٣) أي أقم معاشر أهل الحديث .

الرومي^(١) فأمره بالصلاة إلى ان يتفق القوم على اختيار رجل منهم •
 • (قالوا حديث يكذبه النظر والخبر) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الشمس تطلع من بين قرني شيطان فلا تصلوا لطلوعها • قالوا فجعلتم للشيطان قرونا تبلغ السماء وجعلتم الشمس التي هي مثل الأرض مرات تجري بين قرنيه. وأنتم مع هذا تزعمون ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم فهو في هذه الحال ألطف من كل شيء وهو في تلك الحال أعظم من كل شيء وجعلتم علة ترك الصلاة في وقت طلوع الشمس طلوعها من بين قرنيه وما على المصلي لله تعالى إذا جرت الشمس بين قرني الشيطان . - وما في هذا مما يمنع من الصلاة لله تعالى •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان انكارهم لهذا الحديث ان كان من اجل انهم لا يؤمنون بخلق الشياطين والجن وبان الله تعالى جعل في تركيها ان تتحول من حال إلى حال فتتمثل مرة في صورة شيخ ومرة في صورة شاب ومرة في مثال نار ومرة في مثال كلب ومرة في مثال جان ومرة تصل إلى السماء ومرة تصل إلى القلب ومرة تجري مجرى الدم فهؤلاء مكذبون بالقرآن وبما تواطأت عليه الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والانبياء المتقدمين وكتب الله تعالى المتقدمة والأمم الخالية لأن الله تعالى قد أخبرنا في كتابه ان الشياطين يقعدون من السماء مقاعد السمع وانهم يرمون بالنجوم واخبرنا الله تعالى عن الشيطان انه قال (ولأضلنهم ولأمننهم ولأمرنهم فليبتكن آذان الانعام ولأمرنهم فليغيرن خلق الله) وهو لا يظهر لنا فكيف يأمرنا بهذه الاشياء لولا انه يصل إلى القلوب بالسلطان الذي جعله الله تعالى له فيوسوس بذلك. ويزين ويعني كما قال الله جل وعز - وكما روي في الحديث انه ربي مرة في صورة شيخ نجدي ومرة في صورة ضفدع ومرة في صورة جان وقد سمي الله تعالى الجن رجالا كما سمانا رجالا فقال تعالى (وانه كان رجال من الأنس يعوذون برجال من الجن) وقال في الحور العين (لم يعطهن انس قبلهم ولا جان) فدل ذلك على ان الجن تطمط

(١) في البندادية التقفي وهو تحريف .

كما يطمئئ الأئس والطمئ الوطء بالتدمية (١)

(قال أبو محمد) ونحن لم نردّ في هذا الكتاب أن نرد على الزنادقة ولا المكذّبين بآيات الله عز وجل ورسله وإنما كان غرضنا الرد على من ادعى على الحديث التناقض والاختلاف واستحالة المعنى من (٢) المتسبين إلى المسلمين .
وان كان انكاره لهذا الحديث لأنه رآه لا يقوم في وهمه ولأنه لا معنى لترك الصلاة من أجل ان الشمس تطلع بين قرني شيطان فنحن نريه المعنى حتى يتصور في وهمه له باذن الله تعالى ويمسح عنده ولا يمتنع على نظره وإنما أمرنا بترك الصلاة مع طلوع الشمس لأنه الوقت الذي كانت فيه عبدة الشمس يسجدون فيه للشمس . - وقد درج كثير من الأمم السالفة على عبادة الشمس والسجود لها فمن ذلك ما قص الله تبارك وتعالى علينا في نبأ ملكة سبأ ان الهدهد قال لسليمان عليه السلام اني وجدت ما قومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم . - وكان في العرب قوم يعبدون الشمس ويعظمونها ويسمونها الالهة قال الاعشى

فلم اذكر الرب حتى انفتلت قبيل الالهة منها قريباً

يعني الشمس وكان بعض القراء يقرأ (أتسأله موسى وقومه ليفسدوا في الأرض ويلذّك ويلذّك) يريد ويلذّك والشمس التي تعبد - ففكره لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نصلي في الوقت الذي يسجد فيه عبدة الشمس للشمس واعلمنا ان الشياطين حيثئذ أو ان إبليس في ذلك الوقت في جهة مطلع الشمس فهم يسجدون له بسجودهم للشمس ويؤمنونه . ولم يرد بالقرن ما تصوروا في أنفسهم من قرون البقر وقرون الشاء وإنما القرن ههنا حرف الرأس وللرأس قرنان أي حرفان وجانبان . ولا أرى القرن الذي يطلع في ذلك الموضع سمي قرناً إلا باسم موضعه كما تسمي العرب الشيء باسم ما كان له موضعاً أو سبباً فيقولون

(١) أي يا خراج الدم وهو في وطء الإهكار .

(٢) بيان لمن ادعى .

رفع عقيرته يريدون صوته لأن رجلا قطعت رجله فرفعها واستغاث من أجلها فقيل لمن رفع صوته رفع عقيرته . - ومثل هذا كثير في كلام العرب . وكذلك قوله في المشرق من ههنا يطلع قرن الشيطان لا يريد به ما يسبق إلى وهم السامع من قرون البقر وإنما يريد من ههنا يطلع رأس الشيطان . - وكان وهب بن منبه يقول في ذي القرنين انه رجل من أهل الاسكندرية واسمه الاسكندروس وانه كان حلم حلما رأى فيه انه دنا من الشمس حتى أخذ بقرنيها في شرقها وغربها فقص رؤياه على قومه فسموه ذا القرنين وأراد بأخذه بقرنيها أنه أخذ بجنايبها . والقرون أيضاً خصل الشعر كل خصلة قرن ولذلك قيل للروم ذات القرون يراد انهم يطولون الشعور فاراد صلى الله عليه وسلم أن يعلمنا ان الشيطان في وقت طلوع الشمس وعند سجد عيبتها لها مائل مع الشمس فالشمس تجري من قبل رأسه - فأمرنا ان لا نصلي في هذا الوقت الذي يكفر فيه هؤلاء ويصلون للشمس وللشيطان وهذا أمر مفيد عنا لا نعلم منه إلا ما علمنا - والذي أخبرتك به شيء يحتمله التأويل ويباعده عن الشناعة والله أعلم . ولم يأت أهل التكذيب بهذا وأشباهه إلا لردهم الغالب عنهم إلى الحاضر عندهم وحملهم الاشياء على ما يعرفون من أنفسهم ومن الحيوان والموات واستعمالهم حكم ذوي الجثث في الروحانيين . - فإذا سمعوا بملائكة على كواهلها العرش وأقدامها في الأرض السفلى استوحشوا من ذلك لمخالفته ما شاهدوا - وقالوا كيف تحرق جثث هؤلاء السموات وما بينها والأرضين وما فوقها من غير أن نرى لذلك أثرا . - وكيف يكون خلق له هذه العظمة وكيف تكون أرواحاً ولها كواهل وأقدام وإذا سمعوا بأن جبريل عليه السلام مرة أتى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة أعرابي ومرة في صورة دحية الكلبي ومرة في صورة شاب ومرة سد بجانحه ما بين المشرق والمغرب - قالوا كيف يتحول من صورة إلى صورة وكيف يكون مرة في غاية الصغر ومرة في غاية الكبر من غير ان يزداد في جسمه ولا جثته واعراضه لأنهم لا يعمانون إلا ما كان كذلك . - وإذا سمعوا بان الشيطان يصل إلى قلب ابن آدم حتى يوسوس له ويخنس - قالوا من أين يدخل وهل

يجتمع روحان في جسم وكيف يعبري عبري الدم •

• (قال أبو محمد) ولو اعتبروا ما غاب عنهم بما رأوه من قدرة الله جل وعز لعلموا ان الذي قدر على أن يفجر مياه الأرض كلها إلى البحر منذ خلق الله الأرض وما عليها فهي تفضي إليه من غير أن يزيد فيه أو ينقص منه ولو جعل لنهر منها مثل دجلة أو الفرات أو النيل سبيل إلى ما على وجه الأرض من المدائن والقرى والعمارات والخراب شهراً لم يبق على ظهرها شيء إلا هلك هو الذي قدر على ما أنكروا . - وإن الذي قدر أن يحرك هذه الأرض على عظمها وكثافتها وبحارها وأطواها وانهارها حتى تنصدح الجبال وحتى تفيض المياه وحتى ينتقل جبل من مكان إلى مكان هو الذي لطف لما قدر . - وإن الذي وسع إنسان العين مع صغره وضعفه لادراكه تلك الفلك على عظمه حتى رأى النجم من المشرق وروقيه من المغرب وما بينهما وحتى خرق من البحر مسيرة خمسمائة عام هو الذي خلق ملكاً ما بين شحمة أذنه إلى عاقبه مسيرة خمسمائة عام فهل ما انكر إلا بمنزلة ما عرف وهل ما رأى إلا بمنزلة ما لم يره فتعالى الله أحسن الخالقين •

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه وينصرانه ثم رويتم الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من سعد في بطن أمه وأن النطفة إذا انعدت بعث الله عز وجل إليها ملكاً يكتب أجله ورزقه وشقي أو سعيد وأنه مسح على ظهر آدم فقبض قبضة فقال إلى الجنة برحمتي وقبض أخرى فقال إلى النار ولا أبالي • قالوا وهذا تناقض واختلاف فرق بين المسلمين واحتج به أهل القدر وأهل الاثبات •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا تناقض ولا اختلاف بنعمة الله تعالى ولو عرفت المعتزلة ما معناه ما فارقت المثبتة ان لم يكن الاختلاف إلا لهذا الحديث والفطرة ههنا الابتداء والانشاء ومنه قوله تعالى (ألحمد لله فاطر

السموات والأرض) أي مبتدئهما وكذلك قوله (فطرة الله التي فطر الناس عليها) يريد جبلته التي جبل الناس عليها وأراد بقوله كل مولود يولد عسلى الفطرة اخذ الميثاق الذي أخذهم عليه في أصلاب آبائهم وأشهدهم على أنفسهم ألاست بربكم قالوا بلى فلست واجداً أحداً إلا وهو مقر بان له صانعاً ومدبراً وإن سماه بغير اسمه أو عبد شيئاً دونه ليقربه منه عند نفسه أو وصفه بغير صفته أو اضاف اليه ما تعالى عنه علواً كبيراً قال الله تعالى (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) فكل مولود في العالم على ذلك العهد والاقرار وهي الحنيفية التي وقعت في أول الخلق وجرت في فطر العقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى اني خلقت عبادي جميعاً حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم ثم يهود اليهود ابناهم هم ويمجسن المجوس ابناهم أي يعلمونهم ذلك وليس الاقرار الأول مما يقع به حكم أو عليه ثواب ألا ترى ان الطفل من أطفال المشركين ما كان بين أبويه فهو محكوم عليه بدينهما لا يصلى عليه ان مات ثم يخرج عن كنفهما إلى مالك من المسلمين فيحكم عليه بدين مالكة ويصلى عليه ان مات — ومن وراء ذلك علمُ الله تعالى فيه . — وفرقُ ما بين أهل القدر وأهل الاثبات في هذا الحديث أن الفطرة عند أهل القدر الاسلام فتناقض عندهم الحديثان والفطرة عند أهل الاثبات العهد الذي أخذ عليهم حين فطروا فاتفق الحديثان ولم يختلفا وصار لكل واحد منهما موضع .

• (قالوا حديث يفسد أوله آخره) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال إذا قام احدكم من منامه فلا يغمس يده في الاناء حتى يشسلها ثلاثا فانه لا يدري أين باتت يده . — قالوا وهذا الحديث جرح لولا قوله فانه لا يدري أين باتت يده وما منّا أحد إلا وقد درى ان يده باتت حيث بات بدنه وحيث باتت رجله واذنه وأنفه وسائر أعضائه وأشد الأمور أن يكون مس بها فرجه في نومه ولو أن رجلا مس فرجه في يقظته لما نقض ذلك طهارته فكيف بان يمسّه وهو لا يعلم والله لا يؤاخذ الناس بما لا يعلمون فان النائم قد

يهجر^(١) في نومه فيطلق ويكفر ويفتري ويحتلم على امرأة جاره وهو عند نفسه في نومه زان ثم لا يكون بشيء من ذلك مؤاخذاً في أحكام الدنيا ولا في أحكام الآخرة .

(قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا النظر عام شياً وغابت عنه أشياء أما علم ان كثيراً من أهل الفقه قد ذهبوا إلى أن الوضوء يجب من مس الفرج في المنام واليقظة بهذا الحديث والحديث الآخر من مس فرجه فليتوضأ وإن كنا نحن لا نذهب إلى ذلك ونرى ان الوضوء الذي أمر به من مس فرجه غسل اليد لأن الفروج خارج الحدث والنجاسات وكذلك الوضوء عندنا مما مست الذار إنما هو غسل اليد من الزهم^(٢) والأطبخة والشوآء — وقد بينا ذلك في غير موضع وأنبأنا بالدلائل عليه . فإذا كان الوضوء من مس الفرج هو غسل اليدين تبين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر المستيقظ من منامه أن يفضل يده قبل أن يدخلها الاناء لأنه لا يدري أين باقت يده يقول لعله في منامه مس بها فرجه أو دبره وليس يؤمن أن يصيب يده قاطر بول أو بقية مني ان كان جامع قبل المنام فإذا أدخلها في الاناء قبل أن يغسلها أنجس الماء^(٣) وافسده وخص النائم بهذا لأن النائم قد تقع يده على هذه المواضع وعلى دبره وهو لا يشعر . فأما اليقظان فإنه إذا لمس شيئاً من هذه المواضع فاصاب يده منه أذى — علم به ولم يذهب عليه فغسلها قبل أن يدخلها في الاناء أو يأكل أو يصفح .

(قالوا حديث يفسد أوله آخره) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في اعطان الابل لأنها خلقت من الشياطين — ونهى عن الصلاة في اعطان الابل لا يتكرر وهو جائز في التبعيد فلما وصم ذلك بأنها خاقت من

(١) يضم الجيم اي يهلي كما في القاموس .

(٢) يفصحين أي من النسومة .

(٣) فيه اشارة إلى أنه رحمه الله يرى نجاسة المني مطلقاً كما هو مذهب مالك وأبي حنيفة رحمهما الله

تمالى كعبه مصححه .

الشياطين عامنا ان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ان الابل خلقت من الابل كما ان البقر خلقت من البقر والحليل من الحليل والاسد من الاسد والذباب من الذباب .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان النبي صلى الله عليه وسلم وغير النبي يعلم ان البعير قلده الناقة وانه لا يجوز ان تكون شيطانة تلد جملا ولا ان ناقة تلد شيطانا وانما أعلمنا انها في أصل الخلقة خلقت من جنس خلقت منه الشياطين .

• ويدل على ذلك قوله في حديث آخر أنها خلقت من أعنان الشياطين يريد من جوانبها ونواحيها كما يقال بلغ فلان أعنان السماء أي نواحيها وجوانبها ولو كانت من نسلها لقال فإنها خلقت من نسلها أو بطونها أو اصلاها أو ما يشبه هذا .

• ولم تزل العرب تنسب جنسا من الابل إلى الحوش فتقول ناقة حوشية وابل حوشية وهي أنفر الابل واصعبها ويزعمون ان للجن نعما ببلاد الحوش^(١) وانها ضربت في نعم الناس فنتجت هذه الحوشية قال رؤبة .
• جرت رحانا^(٢) من بلاد الحوش .

وقد يجوز على هذا المذهب أن تكون في الاصل من نتاج الجن لا من الجن نفسها ولذلك قال من أعنان الشياطين أي من نواحيها وهذا شيء لا ينكره إلا من أنكر الجن أنفسها والشياطين ولم يؤمن إلا بما رأته عينه وأدركته حواسه

(١) الحوش بلاد الجن من وراء رمل يبرين لا يمر بها أحد من الناس وقيل هم سي من الجن وأشد لرؤية • اليك سارت من بلاد الحوش • والحوش والحوشية ابل الجن وقيل هي الابل المتوحشة اه لسان العرب .

(٢) الرحى يقال على معان كثيرة والمناسب هنا الكثيرة من الابل المزدحمة قاله مصححه .

وهو من عقّد قوم من الزنادقة والفلاسفة يقال لهم الدهرية وليس من عقد المسلمين .

• (قالوا حديث يفسد بعضه بعضا) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها ولكن اقتلوا منها كل اسود بهيم - وقال الاسود شيطان • قالوا فكأنه انما قتله لأنه اسود أو لأنه شيطان مع عقوه عن جماعة الكلاب لأنها أمة وليس في كونها أمة علة تمنع من القتل ولا توجب • - قالوا ثم رويتم انه عليه السلام أمر بقتل الكلاب حتى لم يبق بالمدينة كلب فكيف قتلها وهي أمة أولا منعه ذلك من قتلها - قالوا وقد صارت العلة التي بها عفا عنها هي العلة التي قتلها لها •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان كل جنس خلقه الله تعالى من الحيوان أمة كالكلاب والأسد والبقر والغنم والنمل والجراد وما أشبه هذا كما ان الناس أمة - وكذلك الجن أمة يقول الله تعالى (وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم) يريد أنها مثلنا في طلب الغذاء والعشاء وابتغاء (الرزق وتوقي المهالك - وكذلك الجن قد خاطبهم الله تعالى كما خاطبنا إذ يقول (يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم) - ولو أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب على كل حال لافى أمة وقطع أثرها وفي الكلاب منافع للناس في حراسة منازلهم وحفظ نعمهم وحرثهم مع الارتفاق بصيدها فان كثيراً من الاعراب ونازلة الفقير لا غذاء لهم ولا معاش إلا بها والله تعالى يقول (فكلوا مما أمسكن عليكم) وفي ذلك دليل على أنه تعالى خلقها لمنافعنا • وقد كان أبو عبيدة يذكر ان رجلين سافرا ومع أحدهما كلب له فوقع عليهما اللصوص فقاتل أحدهما حتى غلب وأخذ غنم وتترك رأسه بارزا ورجات الغريبان وسباع الطير فحاتم حوله تريد ان تنهشه وتقلع عينيه ورأى ذلك

(١) في نسخة بدل وابتغاء الرزق وابتغاء التمر (قال) وهو النمل اهـ .

كلب كان معه قلم يزل ينشئ التراب عنه حتى استخرجه ومن قبل ذلك قد فرّ صاحبه وأسلمه ^(١) قال ففي ذلك يقول الشاعر •

يعرّد ^(٢) عنه جاره ورفيقه وينشئ عنه كلبه وهو ضاربه

وليس لشيء من الحيوان مثل محاماته على أهله وذبه عنهم مع الاساءة اليه والطرده والضرب . - والأخبارُ عن الكلاب في هذا كثيرة صحاح - ونكره الاطالة بذكرها • وليست تخلو الكلاب من ان تكون أمة من أمم السباع أو تكون أمة من الجن كما قال ابن عباس الكلاب أمة من الجن ^(٣) وهي ضعفة الجن فإذا غشيكم عند طعامكم فالتقوا لها فإن لها انفسا يعني ان لها عيوناً تصيب بها والنفس العين يقال اصابته فلان نفس أي عين - وقال أيضاً الجن مسيخ الجن كما مسخت القردة من بني إسرائيل ولا يبعد أيضاً ان تكون الكلاب كذلك • وهذه أمور لا تدرك بالنظر والقياس والعقول وانما يُنتهى فيها إلى ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم أو ما قاله من سمع منه وشاهده فأنهم لا يقضون على مثله إلا بسمع منه أو سماع ممن سمعه أو بخبر صادق من خبر الكتب المتقدمة وليس هو من أمور الفرائض والسنن وليس علينا وكف ^(٤) ولا نقصر من ان تكون الكلاب من السباع أو الجن أو الممسوخ - فان كانت من السباع فانما أمر بقتل الأسود منها وقال هو شيطان لأن الأسود البهيم منها أضرها وأعقرها والكلب اليه اسرع منه إلى جميعها وهو مع هذا اقلها نفعاً واسوأها حراسة وأبعدها من الصيد وأكثرها نعاساً وقال هو شيطان يريد أنه أخبثها كما يقال فلان شيطان وما هو الا شيطان مارد وما هو الا اسد عاد وما هو الا ذئب عاد -

(١) أي بذله وترك نصرتة .

(٢) قال في القاموس وعرّد تعريداً هرب كمرّد كسبح اه .

(٣) بكسر الخاء المهملة هي من الجن منهم الكلاب السود البهيم أو سفلة الجن وضعفاؤهم أو كلاهم أو خلق بين الجن والانس قاله في القاموس .

(٤) بالتحريك أي عيب أو اثم اه .

يراد انه شبيه بذلك • وان كانت الكلاب من الجن أو كانت ممسوخاً من الجن فانما أراد ان الأسود منها شيطانها فاقتلوه لضره والشيطان هو مارد الجن • والجن هم الضمقة والجن^(٢) اضعف من الجن • واما قتله كلاب المدينة فليس فيه نقض لقوله لولا ان الكلاب امة من الأمم لأمرت بقتلها لأن المدينة في وقته صلى الله عليه وسلم مهبط وحي الله تعالى مع ملائكته والملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب ولا صورة كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن خالد بن خدّاش قال حدثني مسلم بن قتيبة عن يونس بن أبي اسحق عن مجاهد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال لي جبريل عليه السلام لم بمنعني من الدخول عليك البارحة إلا أنه كان على باب بيتك ستر فيه تصاوير وكان في بيتك كلب فمرُّ به فليخرج وكان الكلب جروا للحسن والحسين تحت تصدلم وهذا دليل على انها كما تكره الكلاب في البيوت تكرهها أيضاً في المصر فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها أو بالتخفيف منها فيما قرب منها وأمسك عن سائرهما بما بعد من مهبط الملائكة ومترل الوحي

• (قال أبو محمد) النضد السرير لأن الثياب تنضد فوقه

(قالوا حديث يفسد أوله آخره) قالوا رويتم انه قال خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم - الغراب والحدأة والكلب والحية والفأرة - قالوا فلو قال اقتلوا هذه الخمسة وخمسة معها لحاز ذلك في التعبد فأما أن تُقتل لأنها فواسق فهذا لا يجوز لأن الفسق والهدى لا يجوز على شيء من هذه الأشياء والهوام والسباع والطيور غير الشياطين وغير الجن والأنس الذين يكون منهم الفسق والهداية •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان المعتقد ان الهوام والسباع والطيور لا يجوز عليها عصيان ولا طاعة خالف لكتاب الله جل وعز وأنبيائه ورسله وكتب الله المتقدمة لأن الله تعالى قد أخبرنا عن نبيه سليمان عليه السلام انه تفقد

(١) وفي نسخة والجان اضعف من الشيطان .

الطير (فقال ما لي لا أرى المدهد أم كان من الغافلين لأعذبه عذاباً شديداً أو لأذبحه أو ليأتيه سلطان ميين) أي بعلم بين وحجة في غيبته وتخلقه ولا يجوز أن يعذبه إلا على ذنب ومعصية والذنوب والمعاصي تسمى فسوقاً — وما جاز أن يسمى عاصياً جاز أن يسمى فاسقاً • ثم حكى الله تعالى عن المدهد بعد أن اعتلر إلى سليمان فقال (أحطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ نبأ يقين إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم وجئتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يفتقدون أن لا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون) — وهذا لو كان من أقاويل الحكماء بل لو كان من كلام الانبياء لكان كلاماً حسناً وعظمة بليغة وحجة فكيف لا يجوز على هذا مطيع وعاصي وفاسق ومهند • وقد حكى الله تعالى أيضاً عن النمل ما حكاه في هذه السورة فقال (وورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير) فجعلها تنطق كما ينطق الناس وقال (حتى أتوا على واد النمل قالت نملة يا أيها النمل) الآية فجعلها تنطق كما ينطق الناس وقال (وان من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) وقال (يا جبال أوتبي معه والطير) أي سبحي .

• (قال أبو محمد) وقرأت في التوراة ان نوحا صلى الله عليه وسلم لما كان بعد أربعين يوماً فتح كوة الفلك التي صنع ثم أرسل الغراب فخرج ولم يرجع حتى يبس الماء على وجه الأرض وأرسل الحمامة مرة بعد مرة فرجعت حين أمست وفي مناقرها ورقة زيتون فعلم ان الماء قد قل عن وجه الأرض فدعا الله تعالى لها بالطق في عنقها والخضاب في رجلها •

• (قال أبو محمد) وقرأت أيضاً في التوراة ان الله جل وعز قال لآدم حين خلقه كل ما شئت من شجر الفردوس ولا تأكل من شجرة علم الخير والشر فانك يوم تأكل منها تموت يريد انك تتحول إلى حال من يموت وكانت الحبة

أعزم^(١) دواب البر فقالت للمرأة انكما لا تموتان ان اكلتما منها ولكن اعينكما
تنتفع وتكونان كالالاهة تعلمان الخير والشر فأخذت المرأة من ثمرتها
فأكلت وأطعمت بعلها فانفتحت ابصارهما وعلما انهما عريانان فوصلا من
ورق التين واصطغماه إزارا ثم سمعا صوت الله تعالى في الجنة حين تورك^(٢)
النهار فاختبأ آدم وامرأته في شجر الجنة فدعاهما فقال آدم سمعت صوتك في
الفردوس ورأيتني عريانا فاختبأت منك فقال ومن اراك انك عريان لقد أكلت
من الشجرة التي نهيتك عنها فقال ان المرأة أطعمتني وقالت المرأة ان الحية أظفنتني
فقال الله جل وعز للحية من أجل فعلك هذا فأنت ملعونة وعلى بطنك تمشين
وتأكلين التراب وسأعري بينك وبين المرأة وولدها فيكون يظأ رأسك وتكونين
أنت تلدغينه بعقبه . - وقال للمرأة وأما انت فأكثري أوجاعك وإحبالك وتلدوين
الأولاد بالألم وتردين إلى بعلك حتى يكون مسلطا عليك وقال لآدم صلى الله
عليه وسلم ملعونة الأرض من أجلك وتنبت الحجاج^(٣) والشوك وتأكل منها
بالشقاء ورشح جبينك حتى تعود إلى التراب من أجل انك تراب .

• (قال أبو محمد) افما ترى ان الحية أظفت واختدعت فلعنها الله تعالى
وغير خلتقها وجعل التراب رزقها افما يجوز ان تسمى هذه فاسقة وعاصية
وكذلك الغراب بمعصيته نوحا صلى الله عليه وسلم . - ويرى أهل النظر أنه
انما سمي غراب البين لأنه بان عن نوح عليه السلام فذهب وللملك تشاء موا به
وزجروا في نعيقه بالفراق والاعتراب واستخرجوا من اسمه الغربة . وقالوا
قلدته نوى غربة وهذا شاء مغرب وهذه عنقاء مغرب أي جائية من بعد يعنون
العقاب وكل هذا مشتق من اسم الغراب لمفارقتها نوحا صلى الله عليه وسلم
ومباينته .

(١) لعله من عزم حل الرجل أقسم .

(٢) يعني بسط كما بهامش .

(٣) الحجاج خفف الجلم الشوك كما في القاموس وفي النهاية ضرب من الشوك واحدة حاجة اهـ .

(٤) أي أضلت .

• (قال أبو محمد) ومن الدليل أيضاً حديث محمد بن سنان العوفي عن عبد الله بن الحارث بن أبيزي المكي عن أمه رابعة بنت مسلم عن أبيها أنه قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما فقال لي ما اسمك قلت غراب فقال انت مسلم كره ان يكون اسمه غراباً لفسق الغراب ومعصيته فسماه مسلماً ذهب إلى ضد معنى الغراب لأن الغراب عاص والمسلم مطيع مأخوذ مسن الامتثال وهو الانقياد والطاعة وكان عليه السلام يحب الاسم الحسن ويكره الاسم القبيح على ما قدمنا من القول في هذا الكتاب • ولو أنا تركنا هذا المذهب الذي عليه المسلمون في تجويز الطاعة والمعصية على الحية والغراب والفأرة إلى ما يجوز في كلام العرب وفي اللغة لحاز لنا ان نسمي كل واحد من هذه فاسقاً لأن الفسق الخروج على الناس والايذاء ^(١) عليهم يقال فسقت الرطبة إذا خرجت عن قشرها وكل خارج عن شيء فهو فاسق قال الله تعالى (الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه) أي خرج عن أمر ربه وطاعته فالحية تخرج على الناس من جحرها فتعذب بطعام الناس وتنهش وتكرع في شراهم وتمج فيه ريقها . - والفأرة أيضاً تخرج من جحرها فتفسد أطعمتهم وتقرض ثيابهم وتضرم بالدباله على أهل البيت بيتهم ولا شيء من حشرات الأرض اعظم منها ضرراً . - والغراب يقع على داء البعير الدبر ^(٢) فينقره حتى يقتله ولذلك تسميه العرب ابن دابة وينزع عن الخير ويختلس أطعمة الناس . - والكلب يعقر ويمرح وكذلك السباع العادية وكل هذه قد يجوز ان تسمى فواسق لخروجها على الناس واعتراضها بالمضار عليهم فأين كانوا عن هذا المخرج إذ قبح عندهم أن ينسبوا شيئاً من هذه إلى طاعة أو معصية •

• (قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة عند يهودي بأصواع من شعر فيا سبحان الله أما كان في المسلمين مواس ولا مؤثر ولا مقرض وقد أكثر الله عز وجل الخير

(١) وفي نسخة والازدراء .

(٢) الدبر محرقة قرحة الدابة ومنه المثل كان على الامس ما لاقى الدبر كما في القاموس .

وفتح عليهم البلاد وجبوا ما بين أقصى اليمن إلى أقصى البحرين واقصى عمان ثم بياض نجد والحجاز وهذا مع اموال الصحابة كعثمان وعبد الرحمن وفلان وفلان فأين كانوا . قالوا وهذا كذب وقاله اراد مدحة النبي صلى الله عليه وسلم بالزهد وبالفقر وليس هكذا تمدح الرسل وكيف يجوع من يجهز الجيوش ومن يسوق المئين من البدن وله مما أفاء الله عليه مثل فذلك وغيرها ، وذكر مالك ابن أنس عن أبي الزبير عن جابر قال نحر النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية سبعين بدنة كل بدنة عن سبعة واستاق في عمرة القضاء مكان عمرته التي صده المشركون ستين بدنة وكيف يجوع من وقف سبع حوائط متجاورة بالعالية^(١) ثم لا يجد مع هذا من يقرضه أصواعا من شعير حتى يرهن درعه .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا ما يستعظم بل ما ينكر لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤثر على نفسه بامواله ويفرقها على المحقين من اصحابه وعلى الفقراء والمساكين وفي النواصب التي تنوب المسلمين ولا يرد سائلا ولا يعطي إذا وجد إلا كثيراً ولا يضع درهما فوق درهم وقالت له أم سلمة يا رسول الله أراك ساهم^(٢) الوجه امن علة فقال لا ولكنها السبعة الدنانير التي اتينا بها أمس نسيتها في خضم^(٣) الفراش فبت ولم اقسها . — وكانت عائشة رضي الله عنها تقول في بكائها عليه بأبي من لم يم على الوثير^(٤) ولم يشبع من خبز الشعير . — وليس يخلو قولها هذا من أحد امرين — إما ان يكون يؤثر بما عنده حتى لا يبقى عنده ما يشبعه — وهذا بعض صفاته^(٥) والله عز وجل يقول (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) ، أو يكون لا

(١) المالية ما فوق نجد إلى أرض تهامة إلى ما وراء مكة وقرى بظفار المدينة وهي الموالى اذ قاموس .

(٢) من سهم كمنع وكرم سهوماً اذا تميز لونه عن حاله لما روى كما في القاموس وشرحه .

(٣) الخضم بالضم الجانب ضبطه هنا أبو موسى الاصطفاي بالفساد المصيبة والصحيح كما في النهاية انه بالصاد المهملة .

(٤) أي الفراش الوطني .

(٥) وفي الدمشقية وهذا شبيه بصفاته .

يبلغ الشيع من الشعير ولا من غيره لأنه كان يكره افراط الشيع وقد كره ذلك كثير من الصالحين والمجاهدين وهو صلى الله عليه وسلم أولاهم بالفضل واحرامهم بالسبق . وحدثنا أبو الخطاب قال انا أبو عاصم عبيد الله بن عبد الله قال انا المحبر ^(١) بن هرون عن أبي يزيد المدني عن عبد الرحمن بن المرقع - قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لم يخلق وعاء مليء شرأ من بطن فان كان لا بد فاجعلوا ثلثاً للطعام وثلثاً للشراب وثلثاً للربيع وقد قال مالك ابن دينار انما مثل المؤمن مثل الشاة المابورة يريد التي اكلت في العلف إبرة فهي لا تاكل إذا أكلت في العلف إلا قليلاً ولا ينجع فيها العلف وقد قيل لابن عمر في الجوارشن ^(٢) شيء فقال وما اصنع به وأنا لم أشيع منذ كذا - يريد انه كان يدع الطعام وبه اليه الحاجة . وقال الحسن لرجل دخل عليه وهو يأكل كل فقال قد أكلت فما أشتي شيئاً قال يا سبحان الله وهل يأكل أحد حتى لا يشتي شيئاً - وقال مالك بن دينار أو غيره لَوَدِدْتُ ان رزقي في حصاة أمصها ولقد استحييت من الله تعالى لكثرة دخولي إلى الخلاء وقال بكر بن عبد الله لم أجد طعم العيش حتى استبدلت الخمض ^(٣) بالكظة ^(٤) وحتى لم ألبس من ثيابي ما يستخدمني وحتى لم أكل إلا ما لا أغسل يدي منه فلما بكته ^(٥) عائشة رضي الله عنها فقالت بأبي من لم يشيع من خبز الشعير وقد كان يأكل خبز الحنطة وخبز الشعير غير انه لا يبلغ الشيع منه إما للحال الأولى أو للحال الأخرى فذكرت اخس ^(٥) الطعامين وادارت انه اذا كان لا يشيع منه على خصاصته ^(٦) فغيره

(١) كذا في البغدادية والحدوية ولم ينقط في المشقية ولم يوجد في الخلاصة من تسمى بصورة هذا الاسم وانما فيها محرو بن هرون ومحرز بن هرون فغلط ما هنا أحصاه والله اعلم كتيبته صححه .

(٢) الجوارشن نوع من الأدوية المركبة يستعمل لغضم الطعام واصلاح المعدة والكفاة معربة على ما في لسان العرب .

(٣) أي الجوع وعلو البطن .

(٤) أي بالبطنة والامتلاء .

(٥) في نسخة أعشن .

(٦) في نسخة على غشاته .

أخرى أن لا يشيع منه وقد قال عمر رضي الله عنه لو شئت لدعوت بصلاء وصيناب وكراكير^(١) واسنمة وقال لو شئت لأمرت بفتية^(٢) فذُبِحت وأمرت بدقيق فنخل وأمرت بزبيب فجعل في سَعَن^(٣) حتى يصير كدم الغزال هذا وأشباهه ولكنني سمعت الله تعالى يقول لقوم (أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون) وقد يأتي على البخيل الموسر تارات لا يحضره فيها مال وله الضيعة والأثاث والديون فيحتاج إلى أن يقرض وإلى أن يرهن فكيف بمن لا يبقى له درهم ولا يفضل عن مواساته ونوابه زاد • وكيف يعلم المسلمون وأهل اليسار من صحابته بمحاجته إلى الطعام وهو لا يعلمهم ولا ينشط^(٤) في وقته ذلك اليهم وقد نجد هذا بعينه في أنفسنا وأشباهنا من الناس ونرى الرجل يحتاج إلى الشيء فلا ينشط فيه إلى ولده ولا إلى أهله ولا إلى جاره ويبيع العليق^(٥) ويستقرض من الغريب والبعيد — وإنما رهن درعه عند يهودي لأن اليهود في عصره كانوا يبيعون الطعام ولم يكن المسلمون يبيعونه لنهيهم عن الاختكار فما الذي أنكروه من هذا حتى أظهروا التعجب منه وحتى رمى بعض المرفقة^(٦) الأعمش بالكذب من أجله •

(قالوا حديث يبطله القياس) قالوا روي عن النبي ﷺ أنه أمر عمرو بن العاص أن يقضي بين قوم وأن عمرا قال له أقضي يا رسول الله وأنت حاضر

(١) الصلاء ككساء الشواء والعتاب ككتاب صباغ ينخذ من الخردل والزيب والكراكير جمع كركرة بالكسر زور البحر الذي إذا يرك أصاب الأرض وهي نائمة من جسمه كالقصة أو صدر كل ذي خف قال في النهاية ومنه حديث عمر ما أجعل من كراكير واسنة قال يريده احتضارها للأكل فأنها من أطايب ما يترك من الإبل اهـ .

(٢) الفتية اثني الف من النراب وهو خلط المسن منها كما في المصباح .

(٣) أي وذلك وهو دسم اللحم والشحم .

(٤) في نسخة هنا وفيما بعد ينشط .

(٥) بالكسر أي النفيس من أمواله .

(٦) بفتحين جمع مارق وهو الخارج من الدين وفي الدمشقية والمديونية بنفس اللفظة ولله تعريف وإنه أعلم بكتبه مصححه .

فقال له اقض بينهم فان أصبت فلك عشر حسنات وان أخطأت فلك حسنة واحدة . - قالوا وهذا الحكم لا يجوز على الله تبارك وتعالى وذلك ان الاجتهاد الذي يوافق الصواب من عمرو هو الاجتهاد الذي يوافق الخطأ وليس عليه أن يصيب انما عليه أن يجتهد وليس يناله في موافقة الصواب من العمل والقصد العناية واحتمال المشقة الا ما يناله مثله في موافقته الخطأ فبأي معنى يُعطى في أحد والاجتهادين حسنة وفي الآخر عشرة .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الاجتهاد مع موافقة الصواب ليس كالاجتهاد مع موافقة الخطأ ولو كان هذا على ما أسس كان اليهود والنصارى والمجوس والمسلمون سواء وأهل الآراء المختلفة سواء اذا اجتهدوا وآراءهم وأنفسهم فأدتهم عقولهم انهم على الحق وان مخالفهم على الخطأ .

• (قال أبو محمد) ولكننا نقول ان من وراء اجتهاد كل امرئ توفيق الله تعالى وفي هذا كلام يطول وليس هذا موضعه ولو ان رجلا وجه رسولين في بغاء ضالة له وأمرهما بالاجتهاد والجد في طلبها ووعدهم الثواب ان وجدها فمضى أحدهما خمسين فرسخا في طلبها وأتعب نفسه واسهر ليله ورجع خائبا ومضى الآخر فرسخاً وأدعاً ^(١) ورجع واجدا لم يك ^(٢) أحقهما بأجزل ^(٣) العطية وأعلى الحياء الواجد وان كان الآخر قد احتمل من المشقة والعناء أكثر مما احتمله الآخر فكيف بهما اذا استويا وقد يستوي الناس في الأعمال ويفضل الله عز وجل من يشاء فانه لا دين لأحد عليه ولا حق له قبله ^(٤) .

• (قال أبو محمد) وقرأت في الانجيل ان المسيح عليه السلام قال

(١) أي بدعة وراثة .

(٢) كلما بالاصول ولا ينبغي ان الصواب لم يك أحقهما إلا الواجد بزيادة اداة الاستثناء كما يقتضيه سياق الكلام تأمل كتبه مصححه الاسردي .

(٣) في نسخة باجزال العطية واعلاء الحياء .

(٤) بكسر الفتح أي جهته وناسيته .

للحوارين مثل ملكوت السماء مثل رجل خرج غسكا^(١) يستأجر عمالا لكرمه فشرط لكل عامل دينارا في اليوم ثم أرسلهم الى كرمه ثم خرج في ثلاث ساعات فرأى قوما بظالين في السوق فقال اذهبوا أنتم أيضا الى الكرم فاني سوف أعطيكم الذي ينبغي لكم فانطلقوا ثم خرج في ست ساعات وفي تسع ساعات وفي إحدى عشرة ساعة ففعل مثل ذلك فلما أمسى قال لأمينه أعط العمال أجورهم ثم ابدأ بأخبرهم حتى تبلغ أولهم فأعطاهم فسوى بينهم في العطيّة فلما أخذوا حقوقهم سخطوا على رب الكرم وقالوا انما عمل هؤلاء ساعة واحدة فجعلتهم أسوتنا في الاجرة فقال اني لم أظلمكم أعطيتكم الشرط وجُدت^(٢) هؤلاء والمال مالي اصنع به ما أشاء كذلك يكون الأولون الآخرون والآخرون الأولين .

• (قالوا احديتان مختلفان) قالوا رويتم ان النبي ﷺ قال من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة واحدة ومن عملها كتبت له عشرة - ثم رويتم نية المرء^(٣) خير من عمله فصارت النية في الحديث الأول دون العمل وصارت في الحديث الثاني خيرا من العمل وهذا تناقض واختلاف .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا تناقض بحمد الله تعالى والهام بالحسنة اذا لم يعملها خلاف العامل لما لأن الهام لم يعمل والعامل لم يعمل حتى هم ثم عمل . وأما قوله ﷺ نية المرء خير من عمله فان الله تعالى يخلد المؤمن في الجنة بنيتة لا بعمله ولو جوزي بعمله لم يستوجب التخليد لأنه عمل في سنين معدودة والجزاء عليها يقع بمثلها وبأضعافها وانما يخلده الله تعالى بنيتة لأنه كان ناويا أن يطيع الله تعالى أبدا لو أبقاه أبدا فلما اعترمه^(٤) دون نيتة جزاء عليها . - وكذلك الكافر نيتة شر من عمله لأنه كان ناويا أن يقيم على الكفر لو أبقاه أبدا فلما اعترمه الله تعالى دون نيتة جزاء عليها .

(١) يفتحون أي في ظلمة آخر الليل .

(٢) أي سخوت .

(٣) في نسخة هنا وفيما بعدنية المؤمن .

(٤) أي أماته .

(قالوا حديث يكذبه الكتاب والنظر) قالوا رويتم ان رسول الله ﷺ وقف على قلب (١) بدر فقال يا عتبةُ بنَ ربيعةُ ويا أشيةُ بنَ ربيعة ويا فلان ويا فلان هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا فقد وجدنا (٢) ما وعدنا ربنا حقا فقبل له في ذلك فقال والذي نفسي بيده انهم ليسمعون كما تسمعون وإن الله تعالى يقول (وما أنت بمسمع من في القبور) ويقول (انك لا تسمع الموتى) - ثم رويتم أن رسول الله ﷺ قال يوم الأحزاب اللهم رب الأجساد البالية والأرواح الفانية - وإن ابن عباس سئل عن الأرواح أين تكون اذا فارقت الأجساد وأين تذهب الأجساد اذا بليت فقال أين يذهب السراج اذا طفيء وأين يذهب البصر اذا عمي وأين يذهب لحم الصحيح اذا مرض قال لا أين قال فكذلك الأرواح اذا فارقت الأجساد وهذا لا يشبه قوله ﷺ انهم ليسمعون كما تسمعون وما (٣) تروونه في عذاب القبر .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول إنه اذا جاز في المعقول (٤) وصح في النظر وبالكتاب والخبر ان الله تعالى يبعث من في القبور بعد أن تكون الأجساد قد بليت والعظام قد رمت (٥) جاز أيضا في المعقول وصح في النظر وبالكتاب والخبر انهم يعلذبون بعد الممات في البرزخ .

• فأما الكتاب فان الله تعالى يقول (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) فهم يعرضون بعد مماتهم على النار غدوا وعشيا قبل يوم القيامة - ويوم القيامة يدخلون أشد العذاب والله عز وجل يقول (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل أحياء عند ربهم

(١) أي بئرها .

(٢) في المشقة فانا وجدنا .

(٣) سلف مل قوله قوله أي ولا يشبه ما تروونه .

(٤) في المشقة هنا وفيما يأتي المعقول .

(٥) أي صارت رميا .

يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهذا شيء خص الله تعالى به شهداء بدر رحمة الله عليهم وقد أخرجوا عند حفر القناة رطابا يتشنون حتى قال قاتل لا ننكر ^(١) بعد هذا شيئاً . وحدثني محمد بن عبيد عن ابن عيينة عن أبي الزبير عن جابر قال لما أراد معاوية أن يجري العين التي حفرها (قال سفين تسمى عين أبي زياد بالمدينة) نادوا بالمدينة من كان له قتيل فليات قتيله قال جابر فأثيناهم فأخرجناهم رطابا يتشنون وأصابنا المسحاة وجل رجل منهم فانتظرت دما فقال أبو سعيد الخدري لا ينكر بعدها منكر أبداً . ورأت عائشة بنت طلحة اباه في المنام فقال لها يا بنية ^(٢) حوليني من هذا المكان فقد أضربني الندى فأخرجته بعد ثلاثين سنة أو نحوها فحولته من ذلك الترت ^(٣) وهو طري لم يتغير منه شيء فدفن بالمجربين ^(٤) بالبصرة وقول اخراجه عبد الرحمن بن سلامة التيمي . وهذه أشياء مشهورة كأنها عيان فاذا جاز أن يكون هؤلاء الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون وجاز أن يكونوا فرحين ومستبشرين فلم لا يجوز أن يكون أعبادهم الذين حاربوهم وقتلوهم أحياء في النار يعذبون واذا جاز أن يكونوا أحياء فلم لا يجوز أن يكونوا يسمعون وقد أخبرنا رسول الله ﷺ وقوله الحق . وأما الخبر فقول النبي ﷺ في جعفر بن أبي طالب إنه يطير مع الملائكة في الجنة وتسميته له ذا الجناحين وكثرة الأخبار عنه في منكر ونكير وفي عذاب القبر وفي دنائه أعوذ بك من فتنة المحيا والممات وأعوذ بك من عذاب القبر ومن فتنة المسيح الدجال . وهذه الأخبار صحاح لا يجوز على مثلها التواطؤ — وان لم يصح مثلها

(١) في نسخة لا تنكروا .

(٢) في نسخة يا بنية .

(٣) يفتح التون أو كسرهما الندى السائل كما في المصباح وما يتحلب من الأرض من الماء كما في القاموس اهـ .

(٤) في المتن في المجربين ولعله تحريف والصواب ما هنا والمراد مع موتى المهاجرين فهو بالمتأئين التحيتين نسبة إلى الهجرة والله أعلم كتيه مصححه .

لم يصح شيء من أمور ديننا ولا شيء أصح من أخبار نبينا ﷺ .

• وأما قوله تعالى (انك لا تسمع الموتى) (وما أنت بمسمع من في القبور)
فليس من هذا في شيء لأنه أراد بالموتى ههنا الجاهل وهم أيضاً أهل القبور —
يريد انك لا تقدر على إفهام من جعله الله تعالى جاهلاً ولا تقدر على اسماع من
جعله الله تعالى أصم عن الهدى • وفي صدر هذه الآيات دليل على ما نقول
لأنه قال (لا يستوي الأعمى واليبصر) يريد بالأعمى الكافر وباليبصر المؤمن
(ولا الظلمات ولا النور) يعني بالظلمات الكفر وبالنور الإيمان (ولا الظل
ولا الحرور) يعني بالظل الجنة وبالحرور النار (وما يستوي الأحياء ولا
الأموات) يعني بالأحياء العقلاء والأموات الجاهلاء • ثم قال (ان الله يسمع من
يشاء وما أنت بمسمع من في القبور) يعني انك لا تسمع الجاهلاء الذين كأنهم
موتى في القبور . — ومثل هذا كثير في القرآن • ولم يرد بالموتى الذين ضربهم
مثلاً للجهال شهداء بدر ^(١) فيحتج بهم علينا اولئك عنده ^(٢) أحياء كما قال الله
عز وجل •

• وأما قوله اللهم رب الأجساد البالية والأرواح الفانية فإنه قاله على ما
يعرف الناس وعلى ما شاهدوا لأنهم يفقدون الشيء فيكون مبطلا عندهم وفانياً
وهو عند الله معلوم وغير فان — ألا ترى ان الرجل السمين الضخم العظيم الصحيح
يعتل يوماً أو يومين فيذهب من جسمه نصفه أو ثلثاه ولا نعلم أين ذهب ذلك
فهو عندنا فان مبطل والله تعالى يعلم أين ذهب وفي أي شيء صار وان الاناء
العظيم من الزجاج يكون فيه الماء أياماً فيذهب بالحر بعضه وان تناولت به المدة
ذهب كله والزجاج لا يجوز عليه النشف ^(٣) ولا الرشح ولا ندري أين ذهب
ما فيه والله تعالى يعلمه وانا نطفئ بالنفخة نار المصباح فتذهب وتكون عندنا

(١) في نسخة شهداء أحد .

(٢) في نسختين أولئك عندنا .

(٣) النشف بالتحريك اسم من نشف الحوض الماء شربه كتنشفه كما في القاموس .

فانية ولا ندري أين ذهبت والله تعالى يعلم كيف ذهبت وأين حلت كذلك
الأرواح عندنا فانية وهي بقول الرسول ﷺ في حواصل طير خُصِر وفي عليين
وفي سجين ونشام^(١) في الهواء وأشباه ذلك .

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله ﷺ قال ليؤمكم
خياركم فانهم وفدكم الى الجنة وصلاتكم^(٢) قربانكم ولا تقدموا بين أيديكم
الا خياركم - ثم رويتم صلوا خلف كل بر وفاجر ولا بد من امام برّ أو فاجر
وهذا تناقض واختلاف .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بنعمة الله اختلاف والحديث
الأول موضع والثاني موضع واذا وضع كل واحد منهما موضعه زال
الاختلاف .

أما قوله ليؤمكم خياركم فانهم وفدكم الى الجنة ولا تقدموا بين أيديكم
الا خياركم فانه أراد أئمة المساجد في القبائل والمحال وأن لا تقدموا^(٣) منهم الا
الخير الثقي القاريء ولا تقدموا الفاجر الأمي .

وأما قوله صلوا خلف كل بر وفاجر ولا بد من امام برّ أو فاجر فانه يريد
السلطان الذي يجمع الناس ويؤمهم في الجمع والأعياد يريد لا يخرجوا عليه ولا
تشقوا العصا ولا تفارقوا جماعة المسلمين وان كان سلطانكم^(٤) فاجرا فانه
لا بد من امام برّ أو فاجر ولا يصلح الناس الا على ذلك ولا ينتظم أمرهم
وهو مثل قول الحسن لا بد للناس من وِزْعة^(٥) يريد سلطانا يزعمهم عن النظام

(١) كذا في الأصول مضبوطاً في بعضها بشدة على الميم فليحرر كتيبه مصححه الاسدي .

(٢) في نسخة وصلواتكم .

(٣) في نسخة هنا وفيها بعد ولا يقدم .

(٤) في الممشقية سلطانهم .

(٥) الوزعة محرّكة جمع وازع وهم الولاة الماتون من محارم الله تعالى اه قاموس ومنه كما في النهاية
حديث الحسن لما ولي القضاء قال لا بد للناس من وِزْعة أي من يكف بعضهم من بعض يعني
السلطان وأصحابه كتيبه مصححه .

والباطل وسفك الدماء وأخذ الأموال بغير حق •

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله ﷺ قال من قتل دون ماله فهو شهيد ثم رويتم كن حليس بيتك فان دُخِلَ عليك فادخل عندك فان دخل عليك قتل بؤ يائمي وإثمك وكن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل فان الله تعالى ضرب لكم بابي آدم مثلاً فخذوا خبرهما ودعوا شرهما • قالوا وهذا خلاف الحديث الأول •

(قال أبو محمد) ونحن نقول ان لكل حديث موضعاً غير موضع الآخر فاذا وضعا بموضعيهما زال الاختلاف لانه أراد بقوله من قتل دون ماله فهو شهيد من قاتل اللصوص عن ماله حتى يقتل في منزله وفي أسفاره ولذلك قيل في حديث آخر اذا رأيت سواداً في منزلك فلا تكن أجبن السوادين يريد تقدم عليه بالصلاح فهذا موضع الحديث الأول . - وأراد بقوله كن حليس بيتك فان دخل عليك قتل بؤ يائمي وإثمك وكن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل أي افعل هذا في زمن الفتنة واختلاف الناس على التأويل وتنازع سلطانين كل واحد منهما يطلب الأمر ويدعيه لنفسه بحجة • يقول فكان حليس بيتك في هذا الوقت ولا تسل سيفاً ولا تقتل أحداً فانك لا تدري من الحق من الفريقين ومن المبطل واجعل دمك دون دينك . - وفي مثل هذا الوقت قال القاتل والمقتول في النار • فأما قوله تعالى (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بغت احدهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى أمر الله) فانه أمر بذلك الجميع منا بعد الاصلاح وبعد البغي - وأمر الواحد والاثنين والثلاثة اذا لم يجتمع مكرّوناً على الاصلاح بينهما أن نلزم منازلنا ونقي أدياننا بأموالنا وأنفسنا •

• (قالوا حديث يكذبه النظر والخبر) قالوا رويتم ان الأعمش روى عن عمرو بن مرة عن أبي البختري ان علياً رضي الله عنه قال بعثني رسول الله ﷺ الى اليمن لأقضي بينهم فقلت له انه لا علم لي بالقضاء فضرب بيده صدره

وقال اللهم اهد قلبه وثبت لسانه فما شككت في قضاء حتى جلست مجلسي هذا - ثم رويتم انه اختلف قوله في أمهات الأولاد وقال بشيء ثم رجع عنه وقضى في الجدل بقضايا مختلفة مع قوله من أحب أن يتقهم^(١) جرائم جهنم فليقل في الجدل وندم على احراق المرتدين بعد الذي بلغه من فتيا ابن عباس وجلد رجلا في النحر ثمانين فمات فوداه^(٢) وقال وديته لأن هذا شيء جعلناه بيننا . - وهو كان أشار على عمر رضي الله عنه بجلد ثمانين في النحر ورأى الرجم على مولاة حاطب فلما سمع قول عثمان رضي الله عنه انما يجب الحد على من يعرفه وهذه لا تعرفه وكانت أعجمية تابعة . ونازعه زيد بن ثابت في المكاتب فألجمه وقال في أمر الحكيمين .

لقد عثرت عثرة لا أجتبر سوف أكيس بعدها وأستمر
وأجمع الرأي الشيت المتشر

• (قال) وذكر داود بن أبي هند عن الشعبي ان عليا رضي الله عنه رجع عن قوله في الحرام انها ثلاث وقطع اليد من أصول الأصابع وحك أصابع الصبيان في السرقة وقبل شهادة الصبيان بمقتضهم على بعض والله عز وجل يقول (وأشهدوا ذوي عدل منكم) وقال (ممن ترضون من الشهداء) ، وجهر في قنوت الغداة بأسماء رجال وأخذ نصف دية الرجل من أولياء المقتول وأخذ نصف دية العين من المقتص من الأعور وخلف رجلا يصلي العيد بالضعفاء في المسجد الأعظم اذا خرج الامام الى المصلى . - وقالوا هذه الأشياء خلاف على جميع الفقهاء والقضاة وجميع الأمراء من نظرائه - ولا يشبه هذا قوله ما شككت في قضاء حتى جلست مجلسي هذا ولا يشبه دعاء النبي ﷺ له أن يثبت الله لسانه وقلبه بل يشبه دعاءه عليه بقصد ما قال .

• (قال أبو حمزة) ونحن نقول ان النبي ﷺ حين دعا له بتثبيت اللسان

(١) في المشقة يتقهم والمضى يدخل .

(٢) أي دفع دية .

والقلب لم يرد أن لا يزل أبدا ولا يسهو ولا ينسى ولا يغلط في حال من الأحوال لأن هذه الصفات لا تكون لمخلوق وإنما هي من صفات الخالق سبحانه جل وعز والنبي ﷺ أعلم بالله تعالى وبما يجوز عليه وبما لا يجوز من ^(١) أن يدعو لأحد بأن لا يموت وقد قضى الله تعالى الموت على خلقه وبأن لا يهرم إذا عمّره وقد جعل الهرم في تركيبه وفي أصل جبلته وكيف يدعو له بهذه الأمور فينالها بدعائه والنبي ﷺ نفسه ربما سها وكان ينسى الشيء من القرآن حتى قال الله تعالى (ستقرئك فلا تنسى) وقبل القدية في يوم بدر فنزل (لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) وقال لو نزل عذاب ما نجا إلا عمر وذلك لأنه أشار عليه بالقتل وترك أخذ الفداء . - وأراد يوم الأحزاب أن يتقي المشركين ببعض ثمار المدينة حتى قال له بعض الأنصار ما قال . - وكاد يجبب المشركين إلى شيء مما أرادوه يتألفهم بذلك فأنزل الله عز وجل (ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا إذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا) وهكذا الأنبياء المتقدمون عليهم السلام في السهو والنسيان - وتعداد هذا يطول ويكثر وليس به خفاء على من علمه وإنما دعا النبي ﷺ له بأن يكون الصواب أغلب عليه والقول بالحق في القضاء أكثر منه . ومثل هذا دعاؤه لابن عباس بأن يعلمه الله التأويل ويفقهه في الدين وكان ابن عباس مع دعائه لا يعرف كل القرآن وقال لا أعرف حنانا ولا ألوأه ولا الفضلين والرقم - وله أقاويل في الفقه منبوذة مرغوب عنها كقوله في المصلحة وقوله في الصرف وقوله في الجمع بين الاختين الأمتين . ومع هذا فإنه ليس كل ما دعا به الأنبياء صلى الله عليه وسلم وسألوه أجيبوا إليه فقد كان نبينا ﷺ يدعو لأبي طالب ويستغفر له حتى نزلت عليه (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) وكان يقول اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون فأنزل الله تعالى عليه (انك

(١) متعلق بمعنى البعد الذي تضمنه أفضل كما في قولهم أكثر من أن يحصى وقول الميرة الآتي كان والله أفضل من أن يتدع الخ قاله مصححه .

لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) • وبعدُ فان أفاويل علي رضي الله عنه هذه كلها ليست منبوذة يُقضى عليه بالخطأ فيها ومن أغلظها بيع أمهات الأولاد وقد كُنَّ يَبْعُنَ على عهد رسول الله ﷺ وفي خلافة أبي بكر رضي الله عنه في الدين وعلى حال الضرورة حتى نهي عن ذلك عمر رضي الله عنه من أجل أولادهم ولئلا تلحقهم السبة ويرجع عليهم الشين بأسباب كثيرة من جهة الأمهات اذا ملكن والناس مجمعون على أن الأمة لا تخرج عن ملك سيدها الا ببيع أو هبة أو عتق وأم الولد لم ينلها شيء عن ذلك وأحكام الاماء جارية عليها الى أن يموت سيدها — فبأي معنى يزيل الولد عنها البيع وانما هو شيء استحسنه عمر رضي الله عنه بما ^(١) أراد من النظر للأولاد — ولسنا نذهب الى هذا ولا نعتقده ولكننا أردنا به التنبيه على حجة علي رضي الله عنه فيه وحجة من تقدمه في اطلاق ذلك وترك النهي عنه • فأين هؤلاء عن قضايها علي رضي الله عنه اللطيفة التي تنمض وتلدق وتعجز عن أمثالها أجله الصحابة كقضائه في العين اذا لعنت أو بخصت ^(٢) أو أصابها مصيب بما يضعف معه البصر ^(٣) بالخطوط على البيضة . — وكقضائه في اللسان اذا قطع فنقص من الكلام شيء فعكس فيه بالحروف المقطعة . — وكقضائه في القارصة والقامصة والواقصة وهن ثلاث جواركن يلعبن فركبت احدهن صاحبها فقصتها الثالثة فقصت ^(٤) المركوبة فوقعت الراكبة فوقصت ^(٥) عنقها فقضى علي رضي الله عنه بالدية اثلاثا وأسقط حصة الراكبة لأنها أعانت على نفسها . — وكقضائه في رجلين اختصما

(١) في نسخة لما .

(٢) بموحدة ثم بناء مججمة قال في القاموس ونقص ميت كمنع قلها بشعها وفي الصباح قال السرقطي بخصت العين بخصاً فقأتها وبخصتها أدخلت الأصبع فيها وقال ابن الاعرابي بخصتها وبخصتها غسفتها والصاد أجرد اه وفي الدمشقية بخصت بالنون ومناه طنت بعود أو نحوه كفيه مصححه .

(٣) في نسخة النظر .

(٤) أي وثبت .

(٥) أي دقت .

في اليه ابن امرأة وقعا عليها في طهر واحد فادعياه ^(١) جميعا انه ابنيهما جميعا
 يرشها ويرثانه وهو الباقي ^(٢) منهما . وقد روى حماد عن ابراهيم عن عمر انه
 قضى بمثل ذلك موافقا له عليه . وكان عمر رضي الله عنه ينزل القرآن بحكمه
 ويفرق ^(٣) الشيطان من حسه والسكينة تنطق على لسانه وذكرته عائشة رضي الله
 عنها فقالت كان والله احوذيا ^(٤) نسيج وحده ^(٥) قد أعد للأموه أقرانها - تريد
 حسن السياسة وذكره المغيرة فقال كان والله أفضل من أن يخذع وأعقل من أن
 يخذع - وقال فيه الأحنف بن قيس والله هو بما يكون أعلم منا بما كان يريد انه
 يصيب بظنه فلا يخطيء وقال فيه رسول الله ﷺ ان لكل أمة محدثين ^(٦) أو
 مروعين ^(٧) فان يكن في هذه الأمة أحد منهم فهو عمر - وقال لسارية بن زئيم
 الدؤلي : يا سارية ، الجبل الجبل ! وسارية في وجه العدو فوقع في نفس سارية
 ما قال فاستند الى الجبل فقاتل العدو من جانب واحد وعمر مع هذا يقول في
 قضية لبه علي رضي الله عنه عليها لولا قول علي لهلك عمر - ويقول أعوذ
 بالله من كل مضلة ليس لها أبو حسن . حدثنا الزيايدي قال أنا عبد الوارث
 عن يونس عن الحسن ان عمر رضي الله عنه أتني بامرأة وقد ولدت لستة
 أشهر فهم بها فقال له علي قد يكون هذا قال الله تعالى (وحمله وفصاله ثلاثون
 شهرا) وقال تعالى (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين) .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي ﷺ انه قال في المسافر
 وحده شيطان وفي الاثنين شيطانان وفي الثلاثة ركب - ثم رويتم ان النبي ﷺ

(١) كذا بالضمير في النسخ وعليه فقوله انه ابنيهما يدل من الضمير كنهه مصححه .

(٢) كذا بالأصول فليظنر ما معناه .

(٣) اي يفرع ويخاف اه .

(٤) الاحوذى الخفيف الحاذق والمشر للأموه القاهر لما لا يشذ عليه شيء كالحويذ اه قاموس .

(٥) في القاموس هو نسيج وحده لا نظير له في السلم وغيره وذلك لان الثوب اذا كان رفيعا لم
 ينسج حل متواله غيره اه .

(٦) اي ملهمين .

(٧) في القاموس والمرور كمظم من يلتقي في صدره صدق فراسة أو من يلهم الصواب اه .

كان يُبرد البريد وحده وأنه نخرج وأبو بكر مهاجرين . — قالوا كيف يكون الواحد شيطاناً اذا سافر ولا يخلو أن يكون أراد بمنزلة الشيطان أو يتحول شيطاناً وهذا لا يحسوز .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه أراد بقوله المسافر وحده شيطان معنى الوحشة بالانفراد وبالوحدة لأن الشيطان يطعم فيه كما يطعم فيه الصوص ويطعم فيه السبع فاذا خرج وحده فقد تعرض للشيطان وتعرض لكل عاد عليه من السباع أو الصوص كأنه شيطان . — ثم قال والاثنان شيطانان لأن كل واحد منهما متعرض لذلك فهما شيطانان فاذا تتاموا ثلاثة زالت الوحشة ووقع الأنس وانقطع طمع كل طامع فيهم — وكلام العرب ايماء وإشارة وتشبيه يقولون فلان طويل النجاد والنجاد حمال السيف وهو لم يتقلد سيفاً قط وإنما يريدون انه طويل القامة فيدلون بطول نجاهه على طوله لأن النجاد القصير لا يصلح على الرجل الطويل — ويقولون فلان عظيم الرماد ولا رماد في بيته ولا على بابه وإنما يريدون انه كثير الضيافة فناره وارية أبداً واذا كثرت وقود النار كثرت الرماد — والله تعالى يقول في كتابه (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام) فدلنا بأكلهما الطعام على معنى الحدث لأن من أكل الطعام فلا بد له من أن يحدث — وقال تعالى حكاية عن المشركين في النبي ﷺ (وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق) فكأنه يمشي في الأسواق عن الخواص التي تعرض للناس فيدخلون لها الأسواق كأنهم رأوا أن النبي ﷺ اذا بعثه الله تعالى أغناه عن الناس وعن الخواص اليهم . وأما قولهم كان يبرد البريد وحده والبريد الرسول يبعث به من بلد الى بلد ويكتب معه وهو الفحيح ^(١) فانه كان يبعث به من بلد الى بلد وحده ويأمره أن ينضم في الطريق الى الرقيق يكون معهم ويأنس بهم وهذا شيء يفعله الناس في كل زمان ومن أراد أن يكتب كتاباً وينقله مع رسول الى بلد شامع فانه لا يجب عليه أن يكتب ثلاثاً

(١) قال في المصباح قيل هو رسول السلطان يسمى على قدميه اه .

لقول النبي ﷺ الواحد شيطان والاثنتان شيطانان والثلاثة ركب - وإنما يجب هذا على الرسول إذا هو خرج أن يلتبس الصحبة ويتوقى الوحدة .

• وأما خروج النبي ﷺ مع أبي بكر حين هاجر فانهما كانا في ذلك الوقت خائفين على أنفسهما من المشركين فلم يجدا بدا من الخروج ولعلهما أملا أن يوافقا ركبا كما أن الرجل يخرج من منزله وحده على تأميل وجدان الصحابة في الطريق فلما أمكنهما أن يستزيدا في العدد استأجر أبو بكر رضي الله عنه هاديا من بني الدليل واستصحب عامر بن فهيرة مولاة فدخلوا المدينة وهم أربعة أو خمسة .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن النبي ﷺ قال لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده - ورويتم أنه قال لا قطع الا في ربع دينار هذا والحديث الأول حجة للخوارج لأنها تقول أن القطع على السارق في القليل والكثير .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول أن الله عز وجل لما أنزل على رسوله ﷺ (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله) قال رسول الله ﷺ لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده على ظاهر ما أنزل الله تعالى عليه في ذلك الوقت - ثم أعلمه الله تعالى أن القطع لا يكون الا في ربع دينار فما فوقه - ولم يكن رسول الله ﷺ يعلم من حكم الله تعالى إلا ما علمه الله عز وجل ولا كان الله تبارك وتعالى يعرفه ذلك جملة بل ينزله شيئا بعد شيء - ويأتيه جبريل عليه السلام بالسنن كما كان يأتيه بالقرآن ولذلك قال أوتيت الكتاب ومثله معه يعني من السنن - ألا ترى أنه في صدر الاسلام قطع أيدي قطع أيدي العرنيين ^(١) وأرجلهم وسمل ^(٢) أعينهم وتركهم بالحرة حتى

(١) عرية كجبهة قبيلة منهم العربيون المرتدون اه قاموس .

(٢) في الصباح سملت عينه سلا من باب قتل فقاتها بحديدة محمدا اه .

ماثوا - ثم نبى بعد ذلك عن المثلة لأن الحدود في ذلك الوقت لم تكن نزلت عليه فاقصص منهم بأشد القصاص لغدرهم وسوء مكافأتهم بالاحسان اليهم وقتلهم رعاياه وسوقهم الابل - ثم نزلت الحدود ونسبى عن المثلة . ومن الفقهاء من يذهب الى أن البيضة في هذا الحديث بيضة الحديد التي تنفر الرأس في الحرب وان الحبل من حبال السفن - قال وكل واحد من هذين يبلغ دنانير كثيرة . وهذا التأويل لا يجوز عند من يعرف اللغة ويخارج كلام العرب لأن هذا ليس موضع تكثير لما يسرق السارق فيُصرف الى بيضة تساوي دنانير وحبل عظيم لا يقدر على حمله السارق ولا من عادة العرب والعجم أن يقولوا قبح الله فلانا فانه عرض نفسه للضرب في عقد جوهر وتعرض ^(١) لعقوبة الغلول في جراب مسك وانما العادة في مثل هذا أن يقال لعنه الله تعرض لقطع اليد في حبل رث أو كبة شعر أو إداوة ^(٢) خلقت - وكأما كان من هذا احقر كان أبلسج .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي ﷺ انه تعوذ بالله من الفقر وقال أسألك غناي وغنى مولاي - ثم رويتم انه قال اللهم احبني مسكينا وأمتني مسكينا واحشرفني في زمرة المساكين - وقال الفقر بالمؤمن أحسن من العباد الحسن على خد الفرس - قالوا وهذا تناقض واختلاف .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف بحمد الله تعالى وقد غلطوا في التأويل وظلموا في المعارضة لأنهم عارضوا الفقر بالمسكنة وهما مختلفان ولو كان قال اللهم احبني فقيرا وأمتني فقيرا واحشرفني في زمرة الفقراء كان ذلك تناقضا كما ذكروا - ومعنى المسكنة في قوله احشرفني مسكينا التواضع والاختبات كأنه سأل الله تعالى أن لا يجعله من الجبارين والمتكبرين ولا يحشره في زمرةهم والمسكنة حرف مأخوذ من السكون يقال تمسكن الرجل إذا لان

(١) في نسخة وعرض نفسه .

(٢) في نسخة أو أزار .

وتواضع وخشع وخضع ومنه قول النبي ﷺ للمصلي تبأس^(١) وتمسكن وتثبعن وأسلكت - يريد تخشع وتواضع لله عز وجل . - والعرب تقول بني المسكين^(٢) نزل الأمر لا يريدون معنى الفقر إنما يريدون معنى الذلّة والضعف - وكذلك قول النبي ﷺ لبقلة يا مسكينة لم يرد يا فقيرة وإنما أراد معنى الضعف . ومن الدليل على ما أقول ان رسول الله ﷺ لو كان سأل الله عز وجل المسكنة التي هي الفقر لكان الله تعالى قد منعه ما سألته لأنه قبضه غنيا مؤسرا بما آفاه الله عليه عز وجل وان كان لم يضع درهما على درهم ولا يقال لمن ترك مثل بساقيته بالمدينة وأمواله ومثل فذلك انه مات فقيرا والله عز وجل يقول (ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالا فهدى ووجدك عائلا فأغنى) والعائل الفقير كان له عيال أو لم يكن - والمعلل ذو العيال كان له مال أو لم يكن - فحال النبي ﷺ عند مماته وحاله عند مماته يدلان على ما قال الله عز وجل لأنه بحث فقيرا وقبض غنيا . ويدل على أن المسكنة التي كان يسألها ربه عز وجل ليست بالفقر .

• وأما قوله ان الفقر بالمؤمن أحسن من العدار الحسن على خد الفرس فان الفقر مصيبة من مصائب الدنيا عظيمة • وآفة من آفات اليمه • (٣) فمن صبر على المصيبة لله تعالى ورضي بقسمه^(٤) زانه الله تعالى بذلك في الدنيا وأعظم له الثواب في الآخرة - وإنما مثل الفقر والغنى مثل السقم والعافية فمن ابتلاه الله تعالى بالسقم فصبر كان كمن ابتلي بالفقر فصبر - وليس ما جعل الله تعالى في ذلك من الثواب بمانعنا من أن نسأل الله العافية ونرغب اليه في السلامة . - وقد ذهب قوم يفضلون الفقر على الغنى الى أنه كان يتعوذ بالله تعالى من فقر النفس - واحتجوا بقول الناس فلان فقير النفس وان كان حسن الحال وغني النفس

(١) من البؤس وهو الخسوع والفقر ويجوز ان يكون أمراً غيراً يقال يتس يبأس وبؤساً وبأساً
انظر واشتدت حاجته .

(٢) في نسخة بالمسكين .

(٣) اي مؤلة .

(٤) في نسخة بقسمته .

وان كان سيئ الحال وهذا غلط . ولا نعلم ان أحدا من الأنبياء ولا من صحابته ولا العباد ولا المجتهدين كان يقول اللهم افقرني ولا أزمي^(١) ولا بذلك استعبدكم الله عز وجل بل استعبدكم بأن يقولوا اللهم ارزقني اللهم^(٢) عافني وكانوا يقولون اللهم لا تلبسنا الا بالتي هي أحسن يريدون لا تختبرنا الا بالغير ولا تختبرنا بالشر لأن الله تعالى يختبر عباده بهما ليعلم كيف شكرهم وصبرهم - وقال (ونبلوكم بالشر والغير فتنة) أي اختبارا . وكان مطرّف يقول لأن أعافى فأشكر أحب اليّ من أن أبطل فأصبر .

• (قال أبو محمد) وقد ذكرت هذا في كتاب غريب الحديث بأكثر من هذا الشرح ولم أجد بدا من ايداعه في هذا الكتاب أيضا ليكون جامعا للفن الذي قصدنا له .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان النبي ﷺ قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن - ثم رويتم انه قال من قال لا إله إلا الله فهو^(٣) في الجنة وان زنى وان سرق . وفي هذا تناقض واختلاف .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بنعمة الله تناقض ولا اختلاف لأن الايمان في اللغة التصديق يقول الله تعالى (وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين) أي بمصدق لنا ومنه قول الناس ما أومن بشيء مما تقول أي ما أصدق به . والموصوفون بالايمان ثلاثة نفر - رجل صدق بلسانه دون قلبه كالمنافقين فيقول قد آمن^(٤) كما قال الله تعالى في المنافقين (ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا) وقال (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى) ثم قال (من

(١) من الزمانة أي أمرضني .

(٢) في نسخة اللهم ارزقنا اللهم عافنا .

(٣) في نسخة فهو مؤمن .

(٤) في نسخة قد آمننا .

آمن منهم بالله واليوم الآخر) لأنهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر — ولو كان أراد بالذين آمنوا همنا المسلمين لم يقل (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) لأنهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وإنما أراد المناققين الذين آمنوا بألسنتهم والذين هادوا والنصارى — ولا نقول له مؤمن كما أنا لا نقول للمناققين مؤمنون وإن قلنا قد آمنوا لأن إيمانهم لم يكن عن عقد ولا نية — وكذلك نقول لعاصي الأنبياء صلى الله عليهم وسلم عصي وغوى ولا نقول عاص ولا غاو لأن ذنبه لم يكن عن ارهاص ولا عقد كذنوب أعداء الله عز وجل •

• ورجل صدق بلسانه وقلبه مع تدنس بالذنوب وتقصير في الطاعات من غير اصرار فنقول قد آمن وهو مؤمن ما تنهى عن الكبائر فاذا لا بسها لم يكن في حال الملازمة مؤمنا (يريد) مستكمل الايمان . ألا ترى أنه ﷺ قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن يريد في وقته ذلك لأنه قبل ذلك الوقت غير مصر فهو مؤمن وبعد ذلك الوقت غير مصر فهو مؤمن تائب — وما يزيد في وضوح هذا الحديث الآخر اذا زنى الزاني سلب الايمان فان تائب ألبسه •

• ورجل صدق بلسانه وقلبه وأدى الفرائض واجتنب الكبائر فذلك المؤمن حقا المستكمل شرائط الايمان وقد قال رسول الله ﷺ لم يؤمن من لم يأمن جاره بوائقه يريد ليس بمستكمل الايمان — وقال لم يؤمن من لم يأمن المسلمون من لسانه ويده أي ليس بمستكمل الايمان — وقال لم يؤمن من بات شبعان وبات جاره طاويا أي لم يستكمل الايمان • وهذا شبهه بقوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى عليه يريد لا كمال وضوء ولا فضيلة وضوء — وكذلك قول عمر رضي الله عنه لا إيمان لمن لم يبيع . يريد لا كمال إيمان والناس يقولون فلان لا عقل له . يريدون ليس هو مستكمل العقل ولا دين له أي ليس بمستكمل الدين •

• وأما قوله ﷺ من قال لا إله إلا الله فهو في الجنة وإن زنى وإن سرق فإنه لا يخلو من وجهين أحدهما أن يكون قاله على العاقبة — يريد إن عاقبة أمره إلى الجنة وإن عذب بالزنا والسرقة . — والآخر أن تلحقه رحمة الله تعالى وشفاعة

رسوله ﷺ فيصير الى الجنة بشهادة أن لا إله إلا الله . حدثني اسحق بن ابراهيم ابن حبيب بن الشهيد عن أبيه عن جده عن الحسن انه قال لا إله إلا الله ثم الجنة . وحدثني محمد بن يحيى القطعي قال أنا عمر بن علي عن موسى ابن المسيب الثقفي قال سمعت سالم بن أبي الجعد يحدث عن المعرور بن سويد عن أبي ذر عن النبي ﷺ قال يقول ربكم ابن آدم انك إن فأنني بقراب الأرض خطيئة بعد أن لا تشرك بي شيئاً جعلت لك قرابها مغفرة ولا أبالي . وحدثني أبو مسعود الدارمي هو من ولد خيرا ش قال حدثني جدي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ خيرت بين الشفاعة وبين أن يدخل شطر أمي الجنة فاخترت الشفاعة لأنها أعم وأكثر ولكم ثرون ان شفاعتي للمتقين لا ولكنها للمتطهرين بالذنوب .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن حماد عن ابراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كنت أفرك المني من ثوب رسول الله ﷺ فيصلي فيه فاستجاز بروايتكم هذه قوم فرك المني من الثوب والصلاة فيه وجعلوه سنة - ثم رويتم عن عمرو بن ميمون بن مهران عن سليمان بن يسار قال سمعت عائشة رضي الله عنها تقول أنها كانت تغسل أثر المني من ثوب رسول الله ﷺ قالت ثم أراه فيه بقعة أو بقعا - فأبى قوم فرك المني بروايتكم هذه ولم يستجيزوا الا غسله من الثوب اذا أرادوا الصلاة فيه . وهذا تناقض واختلاف .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا تناقض ولا اختلاف لأن عائشة رضي الله عنها كانت تفركه من ثوب رسول الله ﷺ اذا كان يابساً والفرك لا يقع إلا على يابس وكان ربما بقي في شعاره حتى ييس وهو ييس في مدة يسيرة لاسيما في الصيف وكانت تغسله اذا رآته رطباً والرطب لا يجوز أن يفرك ولا بأس على من تركه الى أن يجف ثم فركه . أخبرني اسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه ان السنة مضت بفرك المني .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان النبي ﷺ قال إنما إهاب دنغ

فقد طهر وانه مرّ بشاة ميتة فقال ألا انتفعوا ^(١) باهابها فأخذ قوم من الفقهاء بذلك وأفتوا به — ثم رويتم انه قال لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب فأخذ قوم من الفقهاء بهذا وأفتوا به . وهذا تناقض واختلاف .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بحمد الله تناقض ولا اختلاف لأن الاهداب في اللغة الجلد الذي لم يدبغ فاذا دبغ زال عنه هذا الاسم — وفي الحديث أن عمر رضي الله عنه دخل على رسول الله ﷺ وفي البيت أهب ^(٢) عطنة يريد جلود ميتة لم تدبغ — وقالت عائشة رضي الله عنها في أبيها رضي الله عنه قرر الرأس على كواهلها وحقن الدماء في أهابها يعني في الأجساد فكشكت عن الجسد بالاهداب ولو كان الاهداب مدبوغا لم يجر أن تكفي به عن الجسد — وقال النابتة الجعدي يذكر بقرة وحشية أكل اللب ولدها وهي غالبة عنه ثم أنه .

فلاقت بيانا عند أول معهد • إهابا ومصبوفا من الخوف أحمر

• فقال رسول الله ﷺ إياها اهاب دبغ فقد طهر ثم مر بشاة ميتة فقال ألا انتفع أهلها باهابها — يريد الا دبغوه فانتفعوا به ثم كتب لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب يريد لا تنتفعوا به وهو اهاب حتى يدبغ — ويدلك على ذلك قوله ولا عصب لأن العصب لا يقبل الدباغ فقرنه بالاهداب قبل أن يدبغ • وقد جاء هذا مبينا في الحديث • روى ابن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ مرّ بشاة لمولاة لميمونة فقال ألا أخذوا اهابها فدبغوه وانتفعوا به •

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن الأشعث عن محمد بن سيرين عن عبد الله بن شقيق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ لا يصلي في شعرنا أو لحفنا — ثم رويتم عن وكيع عن طلحة بن يحيى عن عبيد الله بن

(١) في المشقة ألا انتظم .

(٢) بضمين جيع اهاب .

عبد الله بن عتبة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ يصلي بالليل وأنا الى جانبه وأنا حائض وعليّ مرط لي^(١) وعليه بعضه — وهذا تناقض واختلاف .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذين الحديثين اختلاف ولا تناقض لأنه قيل في الحديث الأول كان لا يصلي في شعرنا وهو جمع شعار والشعار ما ولي الجسد من الثياب ولا يسمى شعرا حتى يلي الجسد — ويدلك على ذلك قول رسول الله ﷺ للأَنْصار أنتم لي شعار والناس دثار . يريد انكم أقرب الناس اليّ كالشعار الذي يلي الجسد والناس دثار أي أبعد منكم كسما ان الدثار فوق الشعار والشعار يصيبه المني والمَرْق والندى اذا كان بالمرء قاطرُ بول أو بدرت منه بادرة فكان لا يصلي في شَعْر نسائه لما يؤمن أن ينالها اذا هو جامع أو اذا استثقلت المرأة أو اذا حاضت من الدم . — وقيل في الحديث الثاني انه كان يصلي بالليل وأنا الى جانبه وعليّ مرط لي وعليه بعضه والمرط لا يكون شعرا كما يكون الإزار شعرا لأنه كساء من صوف وربما كان من شعر وربما كان من خز وإنما يلقى فوق الأزار .

• (قال أبو محمد) وما يوضح لك هذا حديث حدثنيه عبدة ابن عبد الله قال نا محمد بن بشر العبديّ قال نا زكريا بن أبي زائدة عن مصعب بن شببة عن صفية بنت شببة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ خرج ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود . — والمرحل الموشى ويقال لذلك العمل الرحيل قال امرؤ القيس وذكر امرأته .

فقمتم بها أمشي تحمّ وراءنسا على أثرينا ذيل مرط مرحل

وما يوضح لك ان المرط لم يكن شعرا لعائشة رضي الله عنها أنها قالت كان يصلي وعليه بعض المرط وعليها بعضه . ولو كان شعرا لانكشفته منه لأن الشعار لطيف لا يصلح لأن يصلي فيه وتكون هي مستورة به .

(١) في القاموس المرط بالكسر كساء من صوف أو خز الجنب مروط له .

• (قالوا حديث تكذبه حجة العقل والنظر) قالوا رويتم ان رسول الله ﷺ سحر وجعل سحره في بئر ذي أروان ^(١) وان عليا كرم الله وجهه استخرجه وكلما حل منه عقدة وجد النبي ﷺ خفة فقام النبي ﷺ كأنما أنشط من عقال - وهذا لا يجوز على نبي الله ﷺ لأن السحر كفر وعمل من أعمال الشيطان فيما يذكرون فكيف يصل الى النبي ﷺ مع حباطة الله تعالى له وتسديده اياه بملائكته وصونه الوحي عن الشيطان والله تعالى يقول في القرآن ^(٢) (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) وأنتم تزعمون ان الباطل ههنا هو الشيطان وقال (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول فاته يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا) أي يجعل بين يديه وخلفه رصدا من الملائكة يحفظونه ويصونون الوحي عن أن يُلخَل فيهِ الشيطان ما ليس منه - وذهبوا في السحر الى أنه حيلة يُصرف بها وجه المرء عن أخيه ويفرق بها بين المرء وزوجه كالتماثم ^(٣) والكذب وقالوا هذه رقى ^(٤) ومنه السم يسقاه الرجل فيقطع عن النساء ويغير خلقه وينثر شعره ولحيته - والى ان سحره فرعون خيلوا لموسى ﷺ ما أروه - قالوا ومثل ذلك أنا نأخذ الزلق فنفرغه في وعاء كالحية ثم نرسله في موضع حار فينسب انسياب الحية قالوا ومن الدليل على ذلك قول الله تعالى (فاذا جابههم وعصيتهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى) - انما هو تخييل وليس ثم شيء على حقيقته - وقالوا في قول الله تعالى (واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت) هو بمعنى النفي أي لم ينزل ذلك - وقالوا الملكين بكسر اللام وذكروا عن الحسن انه كان يقرأها كذلك

(١) في القاموس وبئر ذروان بالمدينة او هو ذروان يسكنون الراء وقيل بتصريكه أصح اه ونص النهاية (وفي حديث سحر النبي صلى الله عليه وسلم) ببئر ذروان بفح الدال وسكنون الراء وهي بئر لبني زريق بالمدينة اه .

(٢) أي في شأنه وحقه ومفحه كعبه مصححه .

(٣) بالفتحة القوية وفي نسخة التماث بالنون جمع نمية اه .

(٤) بالضم جمع رقية وهي العرقة ورسم في الأصول بالمد وهو غلط كعبه مصححه .

يُنْكَرُ أَنْ يَكُونَ لِبَيْدِ بْنِ الْأَعْمَسِ هَذَا الْيَهُودِي سِحْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ قَتَلْتَ الْيَهُودَ قَبْلَهُ زَكَرِيَّا بْنُ آذَنٍ فِي جَوْفِ شَجَرَةٍ قَطَعْتَهَا بِالْمَنَاشِيرِ . وَذَكَرَ وَهَبُ ابْنِ مَنِبْهٍ أَوْ غَيْرُهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا وَصَلَ الْمَنَشَارَ إِلَى أَصْلَاعِهِ أَنْ فَاوَحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ إِمَّا أَنْ تَكْفُفَ عَنْ أُنَيْنِكَ أَمَّا أَنْ أَهْلِكَ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا . - وَقَتَلْتَ بَعْدَهُ ابْنَهُ يَحْيَى يَقُولُ بَنِيَّ وَاحْتِيَالَهَا فِي ذَلِكَ - وَادْعَتْ يَعْنِي الْيَهُودَ أَنَهَا قَتَلْتَ الْمَسِيحَ وَصَلْبَتَهُ وَلَوْ لَمْ يَقُلْ اللَّهُ تَعَالَى (وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ) لَمْ نَعْلَمْ نَحْنُ أَنَّ ذَلِكَ شَبِّهَهُ لِأَنَّ الْيَهُودَ أَعْدَاؤُهُ وَهُمْ يَدْعُونَ ذَلِكَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَائِهِ وَهُمْ يَقْرُونَ لَهُمْ بِهِ - وَقَتَلْتَ الْأَنْبِيَاءَ وَطَبَخْتَهُمْ وَعَذَّبْتَهُمْ أَنْوَاعَ (١) الْعَذَابِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ لَمَصَّصَهُمْ مِنْهُمْ - وَقَدْ سَمَّيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي ذِرَاعِ شَاةٍ مَشْوِيَةٍ سَمْتَهُ يَهُودِيَةً فَلَمْ يَزَلِ السَّمُّ يَمُادُهُ (٢) حَتَّى مَاتَ وَقَالَ ﷺ مَا زَالَتْ أَكَلْتُ خَيْرَ تَعَادُنِي (٣) فَهَذَا أَوَّانُ انْقِطَاعِ (٤) أَبْرَهِي فَجَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى لِلْيَهُودِيَةِ عَلَيْهِ السَّبِيلَ حَتَّى قَتَلْتَهُ - وَمَنْ قَبْلَ ذَلِكَ مَا جَعَلَ اللَّهُ لَهُمُ السَّبِيلَ عَلَى النَّبِيِّينَ - وَالسِّحْرَ أَيْسَرَ خُطْبَا مِنْ الْقَتْلِ وَالطَّبْخِ وَالتَّعَذُّبِ - فَانْ كَانُوا أَنَّمَا أَنْكَرُوا ذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَجْعَلُ لِلشَّيْطَانِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ سَبِيلًا وَلَا عَلَى الْأَنْبِيَاءِ فَقَدْ قَرَأُوا فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ) يَرِيدُ إِذَا تَلَا الْقُرْآنَ الشَّيْطَانُ فِي تِلَاوَتِهِ - يَحْزَنُ بِهِ عَمَّا أَلْقَاهُ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِهِ حِينَ قَرَأَ فِي الصَّلَاةِ « وَتِلْكَ الْفَرَانِيقُ الْعُلَى وَإِنْ شَفَاعَتُهُنَّ تَرْتَجِي » غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَزِيدَ فِيهِ أَوْ يَنْقُصَ مِنْهُ أَمَّا تَسْمَعُهُ يَقُولُ (فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ) أَيْ يَبْطُلُ مَا أَلْقَاهُ الشَّيْطَانُ - ثُمَّ قَالَ (لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي الْقُرْآنِ (لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ) أَيْ لَا يَقْدِرُ الشَّيْطَانُ أَنْ يَزِيدَ فِيهِ أَوْ لَا يَنْقُصَ .

• (قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ) حَدَّثَنِي أَبُو الْخَطَّابِ قَالَ نَا بَشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ يُونُسَ

(١) فِي الْمَشْقِيَةِ بِأَلْوَانِ الْعَذَابِ .

(٢) فِي نَسْخَةِ يَمُادُهُ .

(٣) فِي رِوَايَةِ تَعَادُنِي .

(٤) فِي نَسْخَةِ أَوْ أَنَّ قَطَعْتَ أَبْرَهِي .

عن الحسن قال قال رسول الله ﷺ ان جبريل عليه السلام أتاني فقال ان عفريتاً من الجن يكيذك فاذا أويت الى فراشك فقل (الله لا إله إلا هو الحي القيوم) حتى تخم آية الكرسي وقد حكى الله تعالى عن أيوب عليه السلام فقال (اني مسي الشيطان بنصب وعذاب) .

• (قال أبو محمد) وأما قولهم في السحر الذي رآه موسى عليه السلام انه تخيل اليه وليس على حقيقته فما ننكر هذا ولا ندفعه وانا لتعلم ان الخلاق كلها لو اجتمعوا على خلق بعوضة لما استطاعوا - غير أنا لا ندري أهو بالزئبق الذي ادعوا أنهم جعلوه في سلوخ الحيات حتى جرت أم بغيره • ولا يعلم حقيقة هذا الا من كان ساحراً أو من سمع فيه شيئاً من السحرة •

• وأما قولهم في قول الله تبارك وتعالى (واتبعوا ما تلتوا الشياطين على ملك سليمان) ثم قال (يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين) ان تأويله ولم يُنزل على الملكين بباب فليس هذا بمنكر ^(١) من تأويلهم المستحيلة المنكوسة - فاذا كان لم ينزل على الملكين بباب هاروت وماروت صار الكلام فضلاً لا معنى له - وانما يجوز ^(٢) بأن يدعي مدع أن السحر أنزل على الملكين ويكون فيما تقدم ذكر ذلك أو دليل عليه فيقول الله تعالى اتبعوا ذلك ولم ينزل على الملكين كما ذكروا • ومثال هذا أن يقول مبتدئاً علمت هذا الرجل القرآن وما أنزل على موسى عليه السلام فلا يتوهم سامع هذا انك أردت أن القرآن لم ينزل على موسى عليه السلام لأنه لم يتقدمه قول أحد إنه أنزل على موسى عليه السلام وإنما يتوهم السامع انك علمته القرآن والتوراة - وتأويل هذا عندنا مبين بمعرفة الخبر المروى فيه • وجملته على ما ذكر ابن عباس ان سليمان عليه السلام لما عوقب وخلفه الشيطان في ملكه دفنت الشياطين في خزانته وموضع مصلاه سحراً وأخذ ^(٣) ونيرنجات ^(٤) فلما مات سليمان عليه السلام جاءت الشياطين الى الناس فقالوا

(١) في نسخة بأول تأويلهم الخ .

(٢) أي ما ذكره من التأويل .

(٣) في القاموس الاخذة بالضم رقية كالسحر او غرزة يؤخذ بها .

(٤) جمع نيرنج بالكسر وهو أخذ كالسحر وليس به كما في القاموس .

الا ندلكم على الأمر الذي سخرت به لسليمان الريح والجن ودانت له به الانس قالوا بلى فأتوا مصلاه وموضع كرسيه فاستخرجوا ذلك منه فقال العلماء من بني اسرائيل ما هذا من دين الله وما كان سليمان ساحرا — وقال سفلة الناس سليمان كان أعلم منا فستعمل ^(١) بهذا كما عمل فقال الله تعالى (واطيعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان) أي اتبعت اليهود ما ترويه الشياطين . — والتلاوة والرواية شيء واحد — ثم قال (وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين) وهما ملكان اهبطا الى الأرض حين عمل بنو آدم بالمعاصي ليقتضيا بين الناس وألقي في قلوبهما شهوة النساء وأمر أن لا يزنيا ولا يقتلا ولا يشربا خمرا فجاءتهما الزهرة ^(٢) تخاصم اليهما فأعجبتهما فأراداهما فأبى عليهما حتى يعلماهما الاسم الذي يصعدان به الى السماء فعلماهما ثم أراداهما فأبى حتى يشربا الخمر فشرباهما وقضيا حاجتهما ثم خرجا فرأيا رجلا فظننا أنه قد ظهر ^(٣) عليهما فقتلاه وتكلمت الزهرة بذلك الاسم فصعدت فخنست ^(٤) وجعلها الله شهابا وغضب الله تعالى على الملكين فسامها هاروت وماروت وخيرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترتا عذاب الدنيا فهما يعلمان الناس مسا يفرقون به بين المرء وزوجه — والذي أنزل الله عز وجل على الملكين فيما يرى أهل النظر والله أعلم هو الاسم الأعظم الذي صعدت به الزهرة وكانا به قبلها وقبل السخط عليهما يصعدان الى السماء فعلمته الشياطين فهي ^(٥) تعلمه أوليائها وتعلمهم السحر وقد يقال ان الساحر يتكلم بكلام فيطير بين السماء والأرض ويطفو على الماء .

• (قال أبو محمد) حدثني زيد بن أنحزم الطائي قال نا عبد الصمد قال نا

(١) في المصحف فستعمل هذا .

(٢) في القاموس الزهرة كتودة نجم معروف في السماء الثانية اهـ .

(٣) أي اطلع .

(٤) أي غابت .

(٥) أي الشياطين .

همام عن يحيى بن كثير ان عامل عمان كتب الى عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنا أتينا بساحرة فألقيناها في الماء فطفت فكتب اليه عمر بن عبد العزيز لسناء من الماء في شيء ان قامت البينة وإلا فخل^(١) سبيلها . وحدثني زيد بن أنحزم الطائي قال نا عبد الصمد قال نا زيد بن أبي ليلى قال نا عميرة بن شكير^(٢) قال كنا مع سنان بن سلمة بالبحرين فأني بساحرة فأمر بها فألقيت في الماء فطفت فأمر بصلبها فنحننا جذعا فجاء زوجها كأنه سفود^(٣) محرق فقال مرها فلتطلق عني فقال لما أطلقي عنه فقالت نعم ائتوني بباب وغزل فقعدت على الباب وجعلت ترفي في الغزل وتعمد فارفع الباب فأخذنا يمينا وشمالا فلم يُقدَّر عليهما . وحدثنا أبو حاتم عن الأصمعي قال أخبرني محمد بن مسلم الطائي^(٤) في حديث ذكره أن الشياطين لا تستطيع أن تغير خلقها ولكنها تسحره . وحدثني أبو حاتم قال قال الأصمعي عن أبي عمرو بن العلاء ان الغول ساحرة ابطن . وحدثنا أبو الخطاب قال نا المعتمر بن سليمان قال سمعت منصورا يذكر عن ريح بن خيرا عن عن حذيفة أن النبي ﷺ قال لأننا أعلم بما مع الدجال إن معه نارا تحرق ونهر ماء بارد فمن أدركه منكم فلا يهلكن به^(٥) وليغمض عينه وليقع في التي يراها نارا فإنها نهر ماء بارد . وحدثني أبو حاتم عن الأصمعي عن أبي الزناد قال جاءت امرأة تستفتي فوجدت النبي ﷺ قد توفي ولم نجد الا امرأة من نسائه يقال انها عاتشة رضي الله عنها فقالت لما يا أم المؤمنين قالت لي امرأة هل لك أن أعمل لك شيئا يصرف وجه زوجك اليك وأظنه قال فأتت

(١) في نسخة فخل عنها .

(٢) في المشقة ابن شكين بالنون بدل الراء فليحرر .

(٣) السفود كتبت حديثه يشوي بها اه قاموس .

(٤) كذا في البدادية لكن في المشقة والمصرية محمد بن مسلم الطائي وليس في الخلاصة لا محمد بن

سلم الطائي ولا محمد بن مسلم الطائي نعم فيها محمد بن مسلم بن سنان الطائي بموحدة ثم عين

مهامة ولا يبعد أن يكون الصواب ما فيها ويكون تحرف على بعض النسخين الطائي بالطائي

واؤه أعلم اه مصححه اسمعيل الاسمردي .

(٥) في نسخة فلا حولك .

بكلين فركبت واحدا وركبت الآخر فسرنا ما شاء الله ثم قالت أندرين أنك
 يابيل ودخلت على رجل أو قالت رجلين فقالا لها بولي على ذلك الرماد قالت
 فذهبت فلم أبل ورجعت اليهما فقالا لي ما رأيت قالت ما رأيت شيئا قالاً أنت على
 رأس أمرك قالت فرجعت فتشددت ثم بلت فخرج مني مثل الفارس المنع
 فصعد في السماء فرجعت اليهما فقالا لي ما رأيت فأخبرتهما فقالا ذلك إيمانك قد
 فارقت فخرجت الى المرأة فقلت والله ما علماني شيئا ولا قالاً لي كيف اصنع
 قالت فما رأيت قلت كذا قالت أنت أسحر العرب اعلمي وتخي قالت فقطعت
 جداول وقالت احمل^(١) فاذا هو زرع يهتر فقالا افرك^(٢) فاذا هو قد يبس
 قالت فأخذته ففركته وأعطتني فقالا جثي^(٣) هذا واجعليه سويقا واسقيه
 زوجك فلم أعمل شيئا من ذلك وانتهى الشأن الى هذا فهل لي من توبة . قالت
 ورأت رجلا من خراصة كان يسكن امج^(٤) فقالت يا أم المؤمنين هذا أشبه الناس
 بهاروت وماروت (قال أبو محمد) وقد روى هذا ابن جريج عن ابن أبي مليكة
 عن عائشة رضي الله عنها .

• (قال أبو محمد) وهذا شيء لم تؤمن به من جهة القياس ولا من جهة
 حجة العقل وإنما آمنّا به من جهة الكتب وأخبار الأنبياء صلى الله عليهم وسلم
 وتواطؤ الأمم في كل زمان عليه خلا هذه العصابة التي لا تؤمن إلا بما أوجبه النظر
 ودل عليه القياس فيما شاهدوا ورأوا .

• وأما قول الحسن أنهما علجان من أهسل بابل وقراءته الملكين بالكسر
 فهذا شيء لم يوافق عليه أحد من القراء ولا المتأولين فيما أعلم وهو أشد استكراها

-
- (١) بصيغة الماضي من الحقل وهو كما في القاموس الزرع قد تشعب ورقه وظهر وكثر أو اذا
 استجمع خروجه ثباته أو ما دام أخضر اه .
 (٢) في القاموس أفرك الحب حان له ان يفرك اه .
 (٣) أي دقيه واكسريه .
 (٤) أمج بفتحين وبهم موضع ماء بين مكة والمدينة اه نهاية .

وأبعد مخرجاً وكيف يجوز أن ينزل على علقين شيء يفرقان به بين المسرد
وزوجه •

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان النبي ﷺ قال لا نبي
بعدي ولا أمة بعد أمي فالحلال ما أحله الله تبارك وتعالى على لساني الى يوم
القيامة والحرام ما حرمه الله تعالى على لساني الى يوم القيامة — ثم رويتم ان المسيح
عليه السلام ينزل فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ويزيد في الحلال • وعن عائشة
رضي الله عنها أنها كانت تقول قولوا لرسول الله ﷺ خاتم الأنبياء ولا تقولوا
لا نبي بعده وهذا تناقض •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا تناقض ولا اختلاف لأن
المسيح ﷺ نبي متقدم رفعه الله تعالى ثم ينزل في آخر الزمان حكماً للساعة قال
الله تعالى (وانه لعلم الساعة فلا تمتحن بها) وقرأ بعض القراء وانه لعلم الساعة —
واذا نزل المسيح عليه السلام لم ينسخ شيئاً مما أتى به محمد رسول الله ﷺ
ولم يتقدم الامام من أمته بل يقدمه ويصلي خلفه • وأما قوله ويزيد في الحلال
فان رجلاً قال لأبي هريرة ما يزيد في الحلال الا النساء فقال وذلك ثم ضحك أبو
هريرة •

• (قال أبو محمد) وليس قوله يزيد في الحلال انه يحل للرجل أن يتزوج
خمسا ولا ستا وانما أراد أن المسيح عليه السلام لم ينكح النساء حتى
رفعه الله تعالى اليه فاذا أهبطه تزوج امرأة فزاد فيما أحل الله له أي ازداد منه
فحيث لا يبقى أحد من أهل الكتاب الا علم أنه عبد الله عز وجل وأيقن انه
بشر • وأما قول عائشة رضي الله عنها قولوا لرسول الله ﷺ خاتم الأنبياء
ولا تقولوا لا نبي بعده فانها تذهب الى نزول عيسى عليه السلام وليس هذا
من قولها ناقضا لقول النبي ﷺ لا نبي بعدي لأنه أراد لا نبي بعدي ينسخ ما
جئت به كما كانت الأنبياء صلى الله عليهم وسلم تبعث بالنسخ وادارت هي لا

نقولوا ان المسيح لا يتزل بعده . (١)

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان النبي ﷺ كان لا يصلي على المدين اذا لم يترك وفاء بدينه (٢) ثم رويتم انه قال من ترك مالا فلائله ومن ترك ديننا فعليّ - وفي حديث آخر من ترك كلا فالى الله ورسوله يعني عيالا فقراء وأطفالا لا كافل لهم فكيف يترك الصلاة على من الزم نفسه قضاء الدين عنه والقيام بأمر ولده وعياله بعده . وهذا تناقض .

(قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا بحمد الله تعالى تناقض لأن تركه الصلاة على المدين اذا لم يترك وفاء بدينه كان ذلك في صدر الاسلام قبل أن يفتح عليه الفتوح ويأتيه المال وأراد أن لا يستخف الناس بالدين ولا يأخذوا ما لا يقدرون على قضائه - فلما أفاء الله عز وجل عليه وفتح له الفتوح وأتته الأموال جعل للفقراء والدرية نصيبا في الفياء وقضى منه دين المسلم .

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله ﷺ لم يرحم ماعزا حتى أقر عنده بالزنا أربع مرات كل ذلك يعرض عنه ثم رجمه في الرابعة فأخذ بهذا قوم من فقهاءكم وقالوا لا نرحم حتى يكون إقراره في عدد الشهود عليه وبذلك كان يقول عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه - ثم رويتم ان رجلين تقدمتا الى النبي ﷺ فقال أحدهما ان ابني كان عسيفا (٣) على هذا وانه زنى بامرأته فافتديت منه بمائة شاة وخادم ثم انا سألناه رجلا من أهل العلم فقالوا على ابني جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأة هذا الرجم فقال النبي ﷺ والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله - المائة شاة والخادم رد عليك - وعلى ابنتك جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأة هذا الرجم فقضى بينهما بذلك وقال أغد يا أنيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فاعترفت فرجمها

(١) ثبت بعد هذا في المصرية ما نصه (الجزء الثاني) بسم الله الرحمن الرحيم اهـ .

(٢) في نسخة هنا وفي ما يأتي وفاء لدينه باللام بدل الباء .

(٣) في القاموس السيف الاجير والعبد المستعان به .

ولم يقل أحده إنه قال أربع مرات في مجلس ولا في مجالس • وهذا مخالف للحديث مساعز •

(قال أبو محمد) ونحن نقول إنه ليس ههنا بحمد الله تعالى اختلاف ولا تناقض لأن إعراض النبي ﷺ عن ماعز أربع مرات إنما كان كراهية منه لأقراره على نفسه بالزنا وهتكه ستر الله تعالى عليه لا لأنه أراد أن يقر عنده أربع مرات — وأراد أيضاً أن يستبرئ أمره ويعلم أصحح هو أم به جنة فوافق ما أراد من استبرائه أربع مرات ولو وافق ذلك مرتين أو ثلاثاً أو خمساً أو ستاً ما كان فيه بينة تلزم • ويدل على كراهته لأقرار الزاني عنده بالزنا رواية مالك عن زيد ابن أسلم في رجل اعترف بالزنا على عهد رسول الله ﷺ فأمر به فجلد ثم قال يا أيها الناس قد آن لكم أن تنتهوا عن حدود الله تعالى فمن آتى من هذه القاذورات شيئاً فليستر بستر الله عز وجل فإنه من أبلى لنا صفحته نقيم عليه كتاب الله عز وجل • ويدل على أن الاعتراف قد يكون أكثر من الأربع وأقل اذا زالت الشبهة في أمر المقر حديث يحيى بن سعيد عن هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين قال كنا مع رسول الله ﷺ فأتته امرأة من بجهينة وهي حامل من زنا فقالت يا رسول الله اني أصبت حداً فأقمه عليّ فدعا النبي ﷺ وليها فأمره أن يمسن إليها فاذا وضعت حملها أتاه بها فأتاه بها وقد وضعت فأمرها أن ترضع ولدها فاذا فطمته أته ففعلت فأتاه بها فأمر بها فشق عليها ثيابها ثم رجمت ثم صلى عليها — ولم يذكر في هذا الحديث أنها اعترفت أربع مرات • وهذا شاهد للحديث الذي ذكر فيه أنه قال أغد يا أنيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها • ومن الدليل أيضاً أن ماعز بن مالك لما رجم جزع ففر فرجموه وأعلموا رسول الله ﷺ جزعه فقال هلا رددتموه حتى أنظر في أمره — ولو كان أقراره أربع مرات هو الذي ألزمه الحد لما كان لقول النبي ﷺ هلا رددتموه معنى لأنه قد أمضى فيه حكم الله تعالى ولا يجوز بعد أقراره أربع مرات أن يقبل منه رجوعه أن رجع واذا كان الأقرار بغير توقيت جاز له أن يرجع متى شاء وان يقبل ذلك منه •

• (قالوا أحكام قد أجمع عليها يبطلها القرآن ويحتج بها الخوارج -
قالوا حكم في الرجم يدفعه الكتاب) قالوا رويتم ان رسول الله ﷺ رجم
ورجمت الأئمة بعده والله تعالى يقول في الاماء (فان اتين بفاحشة فعليهن نصف
ما على المحصنات من العذاب) والرجم اطلاق للنفس لا يتجسس فكيف يكون
على الاماء نصفه - وذهبوا الى أن المحصنات ذوات الأزواج - قالوا وفي هذا
دليل على أن المحصنة حلها بالحلل •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان المحصنات لو كن في هذا الموضع
ذوات الأزواج لكان ما ذهبوا اليه صحيحا ولزمت به هذه الحجة - وليس
المحصنات ههنا الا الحرائر - وسين محصنات وان كن أبكارا لأن الاحصان
يكون لمن وبين ولا يكون بالاماء فكأنه قال فعليهن نصف ما على الحرائر
من العذاب يعني الابكار • وقد تسمى العرب البقرة المثيرة وهي لم تثر من
الأرض شيئا - لأن اثاره الأرض تكون بها دون غيرها من الأنعام - وتسمى
الابل في مراعيها هديا لأن الهدى الى الكعبة يكون منها فتسمى بهذا الاسم وان
لم تهد • وما يشهد لهذا التأويل الذي تأولناه في المحصنات وأنهن في هذا الموضع
الحرائر الأبكار قوله تعالى في موضع آخر (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح
المحصنات المؤمنات فمما ملكت ايمانكم) والمحصنات ههنا الحرائر ولا يجوز
أن يكن ذوات الأزواج لأن ذوات الأزواج لا ينكحن •

• (قالوا حكم في الوصية يدفعه الكتاب) قالوا رويتم ان رسول الله ﷺ
قال لا وصية لوارث والله تعالى يقول (كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت
ان تترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين) والوالدان وارثان على كل حال لا
يحبجهما أحد عن الميراث وهذه الرواية خلاف كتاب الله عز وجل •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذه الآية منسوخة نسختها آية
الموارث • فان قال وما في آية الموارث من نسخها فانه قد يجوز أن يعطى
الأبوان حظهما من الميراث ويعطيا أيضا الوصية التي يوصى بها لهما - قلنا له لا

يجوز ذلك لأن الله تعالى جعل حفظهما من ذلك الميراث المقدار الذي نالهما بالوراثة . وقال عز وجل بعد آية المواريث (تلك حدود الله ومن يطمع الله ورسوله يدخله جنان تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين) فوجد على طاعته فيما حد من المواريث أعظم الثواب وأوعد على معصيته فيما حد من المواريث بأشد العقاب فليس لأحد أن يوصل إلى وراث من المال أكثر مما حد الله تعالى وفرض • وقد يقال أنها منسوخة بقول رسول الله ﷺ لا وصية لوارث • وسنبين نسخ السنة للقرآن كيف يكون ان شاء الله تعالى •

• (قالوا حكم في النكاح يدفعه الكتاب) قالوا رويتم ان رسول الله ﷺ قال لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها وأنه قال يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب والله عز وجل يقول (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم) إلى آخر الآية — ولم يذكر الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها — ولم يحرم من الرضاع إلا الأم المرضعة والأخت بالرضاع — ثم قال (وأحلّ لكم ما وراء ذلكم) فدخلت المرأة على عمتها وخالتها وكل رضاع سوى الأم والأخت فيما أحله الله تعالى •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل يختبر عباده بالفرائض ليعلم كيف طاعتهم أو معصيتهم وليجازي المحسن والمسيء منهم من غير ان يكون فيما أحله أو حرمه علة توجب التحليل أو التحريم — وإنما يقبح كل قبيح ينهي الله تعالى عنه ويحسن الحسن بأمر الله عز وجل به خلا أشياء جعل الله في الفطر استقباحها كالكذب والسعاية والغبية والبخل والظلم وأشياء ذلك — فإذا جاز ان يبيح الله عز وجل رسولا بشريعة فتستعمل حقاً من الدهر ويكون المستعملون لها مطيعين لله تعالى ثم يبيح رسولا ثانياً بشريعة ثانية تنسخ تلك الأولى ويكون المستعملون لها مطيعين لله تعالى كبعثهم على السلام بالسبب ونسخ السبب بالمسيح عليه السلام وبعثه آياه بالختان في اليوم السابع ونسخ ذلك أيضاً بالمسيح عليه السلام جاز أيضاً ان يفرض شيئاً على عباده في وقت ثم ينسخه في وقت

آخر والرسول واحد وقد قال عز وجل (ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها) يريد بخير منها أسهل منها . — وإذا جاز أن ينسخ الكتاب بالكتاب جاز أن ينسخ الكتاب بالسنة لأن السنة يأتيه بها جبريل عليه السلام عن الله تبارك وتعالى فيكون المنسوخ من كلام الله تعالى الذي هو قرآن بناسخ من وحي الله عز وجل الذي ليس بقرآن ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتيت الكتاب ومثله معه — يريد أنه أوتي الكتاب ومثل الكتاب من السنة ولذلك قال الله عز وجل (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم الرسول فانتهوا) وقد علم الله عز وجل أنا نقبل منه ما بلغنا عنه من كلام الله تعالى ولكنه علم أنه سينسخ بعض القرآن بالوحي إليه فاذا وقع ذلك قدح في بعض القلوب وأثر في بعض البصائر فقال لنا (وما آتاكم الرسول فخذوه) أي ما آتاكم به الرسول مما ليس في القرآن أو مما ينسخ القرآن فاقبلوه .

• (قال أبو محمد) والسنة عندنا ثلاث — سنة أتاه بها جبريل عليه السلام عن الله تعالى كقوله لا تنكح المرأة على عمتها وخالتها ، ويحرم من الرضاع اما يحرم من النسب ، ولا تحرم المصاة ولا المصتان ، والديه على العاقلة وأشباه هذه من الاصول (والسنة الثانية) سنة أباح الله له أن يسنها وأمره باستعمال رأيها فيها فله أن يترخص فيها لمن شاء على حسب العلة والعذر كتحريره الحرير على الرجال وإذنه لعبد الرحمن بن عوف فيه لعله كانت به — وكقوله في مكة لا يمتلئ خلاها ولا يعضد شجرها فقال العباس بن عبد المطلب يا رسول الله الا الإذخر ^(١) فانه لقبورنا ^(٢) فقال الا الإذخر . ولو كان الله تعالى حرم جميع شجرها لم يكن يتابع العباس على ما أراد من إطلاق الإذخر ولكن الله تعالى جعل له أن يطلق من ذلك ما رآه صلاحاً فاطلق الإذخر لمنافعهم ونادى مناديه لا هجرة بعد الفتح ثم أتاه العباس شقيقاً في أخي مجاشع بن مسعود ليجمعه

(١) الإذخر بكسر الهمزة حشيشة طيبة الرائحة تسقف بها البيوت فوق الخشب اه نهاية .

(٢) القيون جمع قين وهو الحداد والصانع وفي دمشق فانه لقبورنا وهي رواية وفي ثالثة فانه لبورتنا .

مهاجراً بعد الفتح فقال اشفع عمي ولا هجرة - ولو كان هذا الحكم نزل لم تجز فيه الشفاعات وقال عادي^(١) الأرض لله ولرسوله ثم هي لكم مني فمن أحياء مواتا فهو له - وقال في العمرة ولو استقبلت من أمري ما استدبرت لاهلكت بعمره - وقال في صلاة العشاء لولا أن أشق على أمتي يلعلت وقت هذه الصلاة هذا الحين - ونهى عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث وعن زيارة القبور وعن النبيذ في الظروف - ثم قال إني نهيتكم عن ادخار لحوم الاضاحي فوق ثلاث ثم بدا لي ان الناس يتحفون ضيفهم ويحتسبون لغائبهم فكلوا وأمسكوا ما شقتم - ونهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هُجراً^(٢) فانه بدا لي أنه يرق القلوب ونهيتكم عن النبيذ في الظروف فاشربوا ولا تشربوا مسكراً •

• (قال أبو محمد) وما يزيد في وضوح هذا حديث حديثه محمد بن خالد ابن خدّاش قال حدثني مسلم بن قتيبة قال ناوونس عن مدرّك بن عمارة قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم حائط رجل من الانصار فرأى رجلاً معه نبيذ في نكير فقال أهرقه فقال الرجل أو تأذن لي أن أشربه^(٣) ثم لا أعود فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشربه ولا تعد - فهذه الاشياء تدلّك على ان الله عز وجل أطلق له صلى الله عليه وسلم ان يحظر وان يطلق بعد أن حظر لمن شاء - ولو كان ذلك لا يجوز له في هذه الأمور لتوقف عنها كما توقف حين سئل عن الكلاله وقال للسائل هذا ما أوتيت ولست أزيدك حتى أزداد^(٤) وكما توقف حين أنه المجادلة في زوجها تسأله عن الظهار فلم يرجع اليها قولا وقال يقضي الله عز وجل في ذلك وآتاه اعرابي وهو محرم وعليه جبة صوف وبه أثر طيب فاستفتاه فما رجع اليه قولا حتى تغشى ثوبه وغط غطيط الفحل ثم أفاق فأفتاه •

(١) يشد الياء أي قديم الأرض نسبة لعاد قوم هود النبي صلّى الله عليه وآله وسلم في نسبة كل قديم إلى عاد وان لم يدركهم كما في النهاية ونص القاموس والمأني التي • القديم كعب مصححه •

(٢) أي فحشا •

(٣) في نسخة فأشربه •

(٤) في التمشقة حتى اراجع •

• (والسنة الثالثة) ما سنه لنا تأديباً فإن نحن فعلناه كانت الفضيلة في ذلك وان نحن تركناه فلا جناح علينا ان شاء الله كأمره في العمة بالتلحي وكنهيه عن لحوم الجلالة وكسب الحجام وكذلك نقول في تحريمه لحوم الحمر الالهية وكل ذي ناب من السباع وذي مخلب من الطير مع قول الله جل وعز (قل لا أجد فيما أوحى إليّ محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به) أراد انه لا يجد في وقت نزول هذه السورة أكثر من هذا في التحريم ثم نزلت المائدة ونزل فيها تحريم المنخقة والموقودة والمردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيت فزادنا الله تعالى فيما حُرِّمَ بالكتاب وزادنا في ذلك على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم تحريم سباع الوحش والطير والحمر الالهية - وكذلك نقول في قصر الصلاة في الامن مع قول الله تبارك وتعالى (فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) اعلمنا أنه لا جناح علينا في قصرنا مع الخوف واعلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا بأس بالقصر في الامن أيضاً عن الله عز وجل - وكذلك المسح على الخفين مع قول الله تعالى (فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم) وقد روى عيسى بن يونس عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير أنه قال السنة قاضية على الكتاب وليس الكتاب بقاض على السنة • أراد أنها مبنية للكتاب منبئة ها أراد الله تعالى فيسه •

• (قالوا حكم في الغسل يوم الجمعة مختلف) قالوا رويتم عن مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم - ثم رويتم عن همام عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله ﷺ من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فهو أفضل • قالوا وهذا مخالف للأول •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان قوله غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم لم يرد به أنه فرض وانما هو شيء أوجبه على المسلمين كما يجب غسل

العبدین علی الفضيلة والاختیار ليشهدوا المجمع بأبدان نقيه من الدرن ^(١) سليمة من التفل ^(٢) وقد أمر مع ذلك بالتطيب وتنظيف الثوب وأن يلبس ثوبين لجمعته سوى ثوبي مهنته . وهذا كله اختيار منه وإيجاب على الفضيلة لا على جهة القرض - ثم علم عليه السلام أنه قد يكون في الناس العليل والمشغول ويكون في البلد الشديد البرد الذي لا يستطيع فيه الغسل إلا بالمسقة الشديدة فقال من توضأ فيها ونعمت أي فحاز . ثم بين بعد ذلك أن الغسل لمن قدر عليه أفضل كما نبى عن ادخار لحوم الأصحاب فوق ثلاث ثم قال بدا لي أن الناس كانوا يتحفون ضيفهم ويخبثون لغالبهم فكلوا وأمسكوا ما شئتم ونهى عن زيارة القبور ثم قال بدا لي أن ذلك يرقّ القلوب فزوروها ولا تقولوا هجراً .

• (قالوا حديث يكذبه العيان) قالوا رويتم عن ابن لمية عن مشر عن عاهان ^(٣) عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لو جعل القرآن في إهاب ثم ألقى في النار ما احترق - قالوا وهذا خير لا نشك في بطلانه لأننا قد نرى المصاحف تحترق وينالها ما ينال غيرها من العروض والكتب .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان لهذا تأويلاً ذهب عليهم ولم يعرفوه وأنا مبينه ان شاء الله تعالى . حدثني يزيد بن عمرو قال سألت الأصمعي عن هذا الحديث فقال يعني لو جعل القرآن في انسان ثم ألقى في النار ما احترق - وأراد الأصمعي أن من علمه الله تعالى القرآن من المسلمين وحفظه إياه لم تحرقه النار يوم القيامة ان ألقى فيها بالذنوب كما قال أبو امامة احفظوا القرآن أو اقرؤا القرآن ولا تغرنكم هذه المصاحف فان الله تعالى لا يعذب بالنار قلباً وعي

(١) يفتحان أي من الوسخ .

(٢) التفل يفتحان تغير الرائحة .

(٣) في القاموس في فصل الشين المعجمة من باب أخاء المهلة ومشرح كثير ابن عاتان التامي أهو قوله (ابن عاتان) هذا هو الصواب فيه ووقع في الأصول كلها عاتان بتقديم ها على ما هو غلط

كتبه مصنفه .

القرآن وجعل الجسم ظرفاً للقرآن كالأهاب • والأهاب الجلد الذي لم يدبغ ولو كان الأهاب يجوز أن يكون مدبوغاً ما جاز أن يجعله كناية عن الجسم • ومثله قول عائشة رضي الله عنها حين خطبت ووصفت أباهما فقالت قرر الرأس على كواهلها • وحقق الدماء في أهبها تعني في الأجساد •

• وفيه قول آخر قال بعضهم كان هذا في عصر النبي صلى الله عليه وسلم علماً للنبوة ودليلاً على أن القرآن كلام الله تعالى ومن عنده نزل إبانة الله تعالى بهذه الآية في وقت من تلك الاوقات عند طعن المشركين فيه ثم زال ذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم كما تكون الآيات في عصور الانبياء عليهم الصلاة والسلام من ميت يحيا وذئب يتكلم ويعبر يشكو ومقبور تلفظه الأرض ثم يعدم ذلك بعدهم • وفيه قول آخر وهو ان يردّ المعنى في قوله ما احترق إلى القرآن لا إلى الأهاب — يريد انه ان كتب القرآن في جلد ثم ألقى في النار احترق الجلد والمداد ولم يحترق القرآن كأن الله عز وجل يرفعه منه ويصونه عن النار — ولستنا نشك في ان القرآن في المصاحف على الحقيقة لا هل المجاز كما يقسول أصحاب الكلام ان الذي في المصحف دليل على القرآن وليس به والله تبارك وتعالى يقول (انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون) والنبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تسافروا بالقرآن إلى ارض العدو يريد المصحف •

• (قالوا حديث ينقضه القرآن) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلة الرحم تزيد في العمر — والله تبارك وتعالى يقول (فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) قالوا فكيف تزيد صلة الرحم في اجل لا يتأخر عنه ولا يتقدم •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الزيادة في العمر تكون بمعنيين أحدهما السعة والزيادة في الرزق وعافية البدن وقليل الفقر هو الموت الأكبر • وجاء في بعض الحديث ان الله تعالى اعلم موسى صلى الله عليه وسلم انه يميت عدوه

ثم رآه بعد يسف (١) الخوص فقال يا رب وعدتني أن تميتني قال قد فعلت قد افقرته (وقال الشاعر) •

ليس من مات فاستراح يميت • إنما الميت ميت الأحياء

يعني الفقير فلما جاز أن يسمى الفقير موتاً ويجعل نقصاً من الحياة جاز أن يسمى الغنى حياة ويجعل زيادة في العمر • والمعنى الآخر أن الله تعالى يكتب أجل عبده عنده مائة سنة ويجعل بنيته وتركيبه وهيته لتعمير ثمانين سنة فإذا وصل رحمه زاد الله تعالى في ذلك التركيب وفي تلك البنية ووصل ذلك النقص فعاش عشرين أخرى حتى يبلغ المائة وهي الأجل الذي لا مستأخر عنه ولا متقدم •

(قالوا حديث يبطله القرآن والاجماع) قالوا رويتم أن الصدقة تدفع القضاء المبرم والله عز وجل يقول إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون وأجمع الناس على أنه لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول في تأويل ذلك أن المرء قد يستحق بالذنوب قضاء من العقوبة فإذا هو تصدق دفع عن نفسه ما قد استحق من ذلك — بذلك عليه قوله صدقة السر تطفى غضب الرب أفلا ترى أن من غضب الله عز وجل عليه تعرض (٢) عقابه فإذا أزال ذلك الغضب بصدقة أزال العقاب • ومثل هذا رجل أجرمت عليه (٣) جرماً عظيماً فحفت بوائقه وعاجل جزائه فأهديت له هدية كفتته بها وقلت الهدية تدفع العقاب المستحق •

(قالوا حديث يبطل أوله آخره) قالوا رويتم أنه سيكون عليكم أئمة أن

(١) أي ينسج والخوص بالضم ورق النخل المراحة بهاء •

(٢) في المصباح وتعرض للمعروف وتعرضه يمتد بنفسه وبالغرف إذا تصدى له وطلبه ذكره الأزهرى وغيره •

(٣) في تسخين إليه •

أطعنوهم غريم وان عصيتوهم ضلتم • وهذا لا يجوز في المعقول وكيف يكونون بمعصيتهم ضالين ويطاعتهم غاوين •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا الحديث تناقض مسع التأويل ومعناه فيما يرى انهم ان اطيعوا في الذي يأمرهم به من معصية الله تعالى وظلم الرعية وسفك الدماء بغير حقها غوى مطيعهم وان عصوا فخرج عليهم وشقت عصا المسلمين كما فعل إلخوارج ضل عاصيهم • والذي يؤل اليه معنى الحديث انه لا يعمل لهم ولا يخرج عليهم • ويجوز أن يكون أراد ما يأمرهم به على المتأخر من الخير ان عصوا فيه ضل عاصيهم وما يأمرهم به من المعاصي في غير ذلك المقام ان اطيعوا فيه غوى مطيعهم •

• (قالوا حديث يكذبه القرآن وحجة العقل) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته — والله تعالى يقول (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) ويقول (ليس كمثل شيء) • قالوا وليس يجوز في حجة العقل ان يكون الخالق يشبه المخلوق في شيء من الصفات وقد قال موسى عليه السلام (رب أرني أنظر اليك قال لن تراني) — قالوا فان كان هذا الحديث صحيحاً فالرؤية فيه بمعنى العلم كما قال تعالى (ألم تر إلى ربك كيف مد الظل) وقال (ألم تر أن الله على كل شيء قدير)

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح لا يجوز على مثله الكذب لتتابع الروايات عن الثقات به من وجوه كثيرة — ولو كان يجوز أن يكون مثله كذباً جاز أن يكون كل ما نحن عليه من أمور ديننا في التشهد الذي لم نعلمه إلا بالخبر وفي صدقة النعم وزكاة الناحس من الاموال والطلاق والعناق وأشباه ذلك من الأمور التي وصل اليها علمها بالخبر ولم يأت لها بيان في الكتاب باطلا • وأما قوله تعالى (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) وقول موسى عليه السلام (رب أرني أنظر اليك قال لن تراني) فليس ناقضاً لقول رسول الله

صلى الله عليه وسلم ترون ربكم يوم القيامة — لأنه أراد جل وعز بقوله لا تدركه الابصار في الدنيا — وقال لموسى عليه السلام لن تراني يريد في الدنيا لأنه جل وعز احتجب عن جميع خلقه في الدنيا ويتمجلى لهم يوم الحساب ويوم الجزاء والقصاص فبإياه المؤمنون كما يرون القمر في ليلة البدر ولا يختفون فيه كما لا يختفون في القمر — ولم يقع التشبيه بها على كل حالات القمر في التدوير والمسير والحدود وغير ذلك وإنما وقع التشبيه بها على أنا ننظر إليه عز وجل كما ننظر إلى القمر ليلة البدر لا يختلف في ذلك كما لا يختلف في القمر — والعرب تضرب المثل بالقمر في الشهرة والظهور فيقولون هذا أبيض من الشمس ومن فلق الصبح وأشهر من القمر . قال ذو الرمة .

وقد بهرت فما تخفى على أحد . إلا على أحد لا يعرف القمر

وقوله في الحديث لا تضامون في رؤيته دليل لأن التضام من الناس يكون في أول الشهر عند طلبهم الهلال فيجتمعون ويقول واحد هو ذلك هو ذلك ويقول آخر ليس به وليس القمر ^(١) كذلك لأن كل واحد يراه بمكانه ولا يحتاج إلى أن ينضم إلى غيره لطلبه . وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قاض على الكتاب ومبين له فلما قال الله تعالى (لا تدركه الابصار) وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصحيح من الخبر ترون ^(٢) ربكم تعالى في القيامة لم يخف على ذي فهم ونظر ولب وتمييز أنه في وقت دون وقت . وفي قول موسى عليه السلام (رب أرني أنظرو اليك) إيبين الدلالة على أنه يرى في القيامة — ولو كان الله تعالى لا يرى في حال من الأحوال ولا يجوز عليه النظر لكان موسى عليه السلام قد

(١) قوله وليس القمر كذلك الخ يؤمنه قول التاموس. الهلال غرة القمر أو البلتين أو إلى ثلاث أو إلى سبع والبلتين من آخر الشهر ست وعشرين وسبع وعشرين وفي غير ذلك قمر أه وبتين به أن نور القمر يكون أظهر وانور وأكل من نور الهلال وهو كذلك يراه كل أحد بمكانه وفي الحديث كما في النهاية أليس كلكم يرى القمر غليظاً به كتيبه مصححه .

(٢) في نسختين ترون الله عز وجل يوم القيامة .

خفي عليه من وصف الله تعالى ما علموه • ومن قال بان الله تعالى يدرك بالبصر يوم القيامة فقد حده عندهم — ومن كان الله تعالى عنده محدوداً فقد شبهه بالمخلوقين — ومن شبهه عندهم بالخلق فقد كفر — فما يقولون في موسى عليه السلام فيما بين ان الله تعالى نبأه وكلمه من الشجرة إلى الوقت الذي قال له فيه (رب أرني أنظر إليك) ايقضون عليه بانه كان مشبهاً لله مجدداً — لا لعمر الله لا يجوز ان يجهل موسى عليه السلام من الله عز وجل مثل هذا لو كان على تقديرهم ولكن موسى عليه السلام علم ان الله تعالى يرى يوم القيامة فسأل الله عز وجل ان يجعل له في الدنيا ما أجله لانيائه وأوليائه يوم القيامة فقال له (لن تراني) يعني في الدنيا (ولكن انظر إلى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني) أعلمه ان الجبل لا يقوم لتجليه حتى يصير دكا وان الجبال إذا ضعفت عمن احتمال ذلك فإن آدم أخرى ان يكون اضعف إلى ان يعطيه الله تعالى يوم القيامة ما يقوى به على النظر ويكشف عن بصره الغطاء الذي كان في الدنيا — والتجلي هو الظهور ومنه يقال جلوت العروس إذا ابرزتها وجلوت المرأة والسيف إذا اظهرتها من الضدأ •

وأما قولهم ان الرؤية في قوله ترون ربكم يوم القيامة بمعنى العلم كما قال تعالى (ألم تر أن الله على كل شيء قدير) يريد ألم تعلم فانه يستحيل لانا نعلمه في الدنيا أيضاً — فأى فائدة في هذا الخبر إذا كان الأمر في يوم القيامة وفي الدنيا واحداً • وقرأت في الانجيل ان المسيح عليه السلام حين فتح فاه بالوحي قال طوبى للذين يرحمون فعليهم تكون الرحمة — طوبى للمخلصه قلوبهم فانهم الذين يرون الله تبارك وتعالى والله تبارك وتعالى يقول (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) ويقول في قوم سخط عليهم (كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالو الجحيم) أفما في هذا القول دليل على ان الوجوه الناضرة التي هي إلى ربها ناظرة هي التي لا تحجب إذا حجبت هذه الوجوه • فان قالوا لنا كيف ذلك النظر والمنظور اليه • قلنا نحن لا ننهي في صفاته جل جلاله إلا إلى حيث انتهى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ندفع ما صبح عنه لأنه لا يقوم في

أوهامنا ولا يستقيم على نظرنا بل نؤمن بذلك من غير أن نقول فيه بكيفية أو حد*
أو أن نقيس على ما جاء ما لم يأت - ونرجو أن يكون في ذلك من القول والعقد
سبيل النجاة والتخلص من الاهواء كلها غداً إن شاء الله تعالى .

• (قالوا حديث في التشبيه يكذب القرآن وحجة العقل) قالوا رويتم ان
قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله عز وجل فان كنتم أردتم بالأصابع ههنا
النعم وكان الحديث صحيحاً فهو مذهب وان كنتم أردتم الاصابع بعينها فان
ذلك يستحيل لأن الله تعالى لا يوصف بالأعضاء ولا يشبه بالمخلوقين - وذهبوا
في تأويل الاصابع إلى أنه النعم لقول العرب ما أحسن اصبع فلان على ماله
يريدون أثره وقال الراعي في وصف ابله .

• ضعيف العصا بادي العروق ترى له .

• عليها إذا ما أحمل الناس أصبعها .

أي ترى له عليها أثراً حسناً .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح وان الذي ذهبوا
اليه في تأويل الاصبع لا يشبه الحديث لأنه عليه السلام قال في دعائه يا مقلب
القلوب ثبت قلبي على دينك فقالت له إحدى أزواجه أو تخاف يا رسول الله على
نفسك فقال ان قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله عز وجل فان كان القلب
عندهم بين نعمتين من نعم الله تعالى فهو محفوظ بدينك التعمتين فلا شيء دعا
بالثبوت ولم احتج على المرأة التي قالت له أنتخاف على نفسك بما يؤكد قولها
وكان ينبغي أن لا يخاف إذا كان القلب محروساً بنعمتين . فان قال لنا ما الاصبع
عندك ههنا - قلنا هو مثل قوله في الحديث الآخر يحمل الأرض على أصبع وكذا
على أصبعين - ولا يجوز أن تكون الاصبع ههنا نعمة وكقوله تعالى (وما قدروا
الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه)
ولم يجز ذلك ولا نقول أصبع كأصابعنا ولا يد كأيدينا ولا قبضة كقبضاتنا لأن
كل شيء منه عز وجل لا يشبه شيئاً منا .

• (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان كلتي يديه يمين وهذا يستحيل ان كنتم اردتم باليدين العضوين وكيف تعقل يدان كلتاهما يمين •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح وليس هو مستحيلا وانما أراد بذلك معنى التمام والكمال لأن كل شيء فمياسره تنقص عن ميامنه في القوة والبطش والتمام وكانت العرب تحب التيامن وتكره التياسر لما في اليمين من التمام وفي اليسار من النقص - ولذلك قالوا اليمين والشؤم فاليمين من اليد اليمنى والشؤم من اليد الشؤمى وهي اليد اليسرى وهذا وجه بين • ويجوز أن يريد العطاء باليدين جميعاً لأن اليمنى هي المعطية فإذا كانت اليدين يمينين كان العطاء بهما • وقد روي في حديث آخر ان النبي ﷺ وسلم قال يمين الله سبحانه ^(١) لا يغيضها شيء الليل والنهار - أي تصب العطاء ولا ينقصها ذلك • وإلى هذا ذهب المرآحين قال •

وان على الاوانة من عقيل • ففى كلتا اليدين له يمين

• (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عجب ربكم من إلكم ^(٢) وقنوطكم ومرعة اجابته اياكم ، وضحكك من كذا - وانما يعجب ويضحك من لا يعلم ثم يعلم فيعجب ويضحك •

(١) قال في النهاية في باب السين مع الحاء المهمل في هذا الحديث ما نصه اي دائمة الصب والمطل بالعطاء يقال سح يسح سحاً فهو ساح والمؤنثة سحاء وهي فعلاء لا أفعل لما كهلطاء • وفي رواية يمين الله ملأى سحاً بالتثنية حل المصدر • واليمين هنا كناية من محل عطائه وورسغها بالامتلاء لكثرة منافعها فعملها كاليمين التي لا يغيضها الانتقاء ولا ينقصها الانتياح • وغص اليمين لانها في الأكثر مظنة العطاء حل طريق المجاز والانتفاع • والليل والنهار متصويان على الظرف اه •

(٢) الال شدة القنوط ويجوز أن يكون من رفع الصوت بالكاء يقال أل يأل قال أبو حبيب المحذون يروونه بكسر الهزة والمحفوظ عند أهل اللغة الفتح وهو أشبه بالمصادر اه نهاية وذكر في القاموس في معاني الال بالكسر الخزع عند المصيبة ثم قال ومنه روي عجب ربكم من إلكم فيمن رواء بالكسر ورواية الفتح أكثر • ويروى أزلكم وهو أشبه اه •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان العجب والضحك ليس على ما ظنوا وانما هو على حلّ عنده كذا بمحل ما يُعجب منه وبمحل ما يضحك منه لأن الضاحك انما يضحك لأمر معجب له - ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للانصاري الذي ضافه ضيف وليس في طعامه فضل عن كفايته فأمر امرأته باطفاء السراج ليأكل الضيف وهو لا يشعر أن المضيف له لا يأكل لقد عجب الله تعالى من صنعكما البارحة أي حلّ عنده محل ما يعجب الناس منه - وقال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (وان تعجب فعجب قولهم) لم يرد أنه عندي عجب وانما أراد أنه عجب عند من سمعه •

• (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تسبوا الريح فانها من نفس الرحمن وينبغي أن تكون الريح عندكم غير مخلوقة لأنه لا يكون من الرحمن جل وعز شيء مخلوق •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه لم يرد بالنفس ما ذهبوا اليه وانما أراد ان الريح من فرج الرحمن عز وجل وروحه يقال اللهم نفس عني الاذى - وقد فرج الله عن نبيه صلى الله عليه وسلم بالريح يوم الاحزاب - وقال تعالى (فأرسلنا عليهم ريحا وجنوداً لم تروها) - وكذلك قوله اني لأجد نفس ربكم من قبيل اليمن •

• (قال أبو محمد) وهذا من الكناية لأن معنى هذا أنه قال كنت في شدة وكرب وغم من أهل مكة ففرج الله عني بالانصار - يعني انه يجد الفرج من قبل الانصار وهم من اليمن فالريح من فرج الله تعالى وروحه كما كان الانصار من فرج الله تعالى •

• (قال أبو محمد) وقد بينت هذا في كتاب غريب الحديث بأكثر من هذا البيان ولم أجد بدأ من ذكره ههنا ليكون الكتاب جامعاً للفن الذي قصدوا له •

• (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم انه قال لأحد ابني ابنته والله انكم

لَتَجُوبُنَّ وَتُخَيَّلُونَ وَإِنَّكُمْ مِنْ رِيحَانِ اللَّهِ وَإِنْ آخِرُ وَطْأَةٍ وَطْأَتِهَا اللَّهُ بَوَّحٌ .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول إن لهذا الحديث مخرجاً حسناً قد ذهب إليه بعض أهل النظر وبعض أهل الحديث — قالوا إن آخر ما أوقع الله عز وجل بالمشركين بالطائف وكانت آخر غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجّ • ووجّ واد قبل الطائف — وكان سفيان بن عيينة يذهب إلى هذا — قال وهو مثل قوله في دعائه اللهم اشدّد وطأتك على مضر وابعث عليهم سنين كسني يوسف فتتابع القحط عليهم سبع سنين حتى أكلوا القدر^(١) والعظام وتقول في الكلام اشتدّت وطأة السلطان على رعيته وقد وطئهم وطأً ثقيلاً ووطء المقيّد قال الشاعر •

ووطئتنا وطأ على حنّسق • وطاء المقيّد نابت الحرّم

والمقيّد أثقل شيء وطأ لأنه يرسف في قيده فيضع رجله معاً • والحرّم نبت ضعيف فإذا وطئه كسره وفته • وهذا المذهب بعيد من الاستكراه قريب من القلوب غير إنني لا أقضي به على مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنني قرأت في الإنجيل الصحيح إن المسيح عليه السلام قال للحواريين ألم تسمعوا أنه قيسل للارلين لا تكذبوا إذا حلفتم بالله تعالى ولكن اصدقوا وأنا أقول لكم لا تحلفوا بشيء لا بالسماء فإنها كرسي الله تعالى ولا بالأرض فإنها موطئ قدميه ولا بأورشليم^(٢) (بيت المقدس) فإنها مدينة الملك الأكبر ولا تحلف برأسك فإنك لا تستطيع أن تزيد فيه شعرة سوداء ولا يبضاء ولكن ليكن قولكم نعم نعم ولا لا وما كان سوى ذلك فانه من الشيطان •

• (قال أبو محمد) هذا مع حديث حديثه يزيد بن عمرو قال حدثنا

(١) ألقه بالفتح جلد السخلة وبالضم سلك بحري والاشبه هنا الأول .

(٢) في القاموس وشلم كقتم وككف وجبل اسم بيت المقدس منوع قلجة وهو بالعبرانية اورشليم اه .

عبدالله بن الزبير المكي قال حدثنا عبدالله بن الحارث عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن كعب قال ان وجا مقدس منه عرج الرب إلى السماء يوم قضاء (١) خلق الأرض .

• (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ضرس الكافر في النار مثل أحد وكثافة جلده أربعون ذراعاً بيع (٢) الجبار .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الحديث مخرجاً حسناً ان كان النبي صلى الله عليه وسلم اراده وهو ان يكون الجبار ههنا الملك قال الله تبارك وتعالى (وما أنت عليهم بجبار) أي بملك مسلط والجبايرة الملوك . وهذا كما يقول الناس هو كذا وكذا ذراعاً بذراع الملك يريدون بالذراع الأكبر . وأحسبه ملكاً من ملوك العجم كان تام الذراع فنسب اليه .

• (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان ابن عباس قال الحجر الأسود يمين الله تعالى في الأرض يصافح بها من شاء (٣) من خلقه .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا تمثيل وتشبيه واصله ان الملك كان إذا صافح رجلاً قبل الرجل يده فكان الحجر لله تعالى بمنزلة اليمين للملك تستلم وتلم . وبلغني عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ان الله تبارك وتعالى حين أخذ الميثاق من بني آدم واشهدهم على أنفسهم البت بربكم قالوا بلى جعل ذلك في الحجر الأسود وقال أما سمعتم إذا استلموه (٤) يقولون إيماناً بك ووفاء بم عهدك — أي قد وفينا بعهدك إنك أنت ربنا . وذلك ان الجاهلية قد استلموه وكانوا مشركين — لم يستلموه بحقه لأنهم كانوا كفاراً .

(١) في نسخة يوم قفى .

(٢) في نسختين بذراع الجبار .

(٣) في نسخة يشاء .

(٤) في نسختين لمسوه .

• (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت ربي في أحسن صورة ووضعت كفه ^(١) بين كفتي حتى وجدت برد أنامله بين شفتي ^(٢) .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله تعالى لا تتركه الابصار وهو يدرك الابصار يعني في الدنيا فإذا كان يوم القيامة رآه المؤمنون كما يرون القمر ليلة البدر . وقد سأله موسى صلى الله عليه وسلم فقال رب أرني انظر اليك يريد ان يتعجل من الرؤية ما أجله الله تعالى له ولأمثاله من أوليائه فقال لن تراني ولذلك يقول قوم ان نبينا صلى الله عليه وسلم لم يره إلا في المنام وعند تفشي الوحي له وان الاسراء ليلة الاسراء كان بروحه دون جسمه - الا تسمع إلى قول الله عز وجل (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن) يعني بالرؤيا ما رآه ليلة أسري به فأخبر بذلك فارتدبه قوم وقالوا كيف يذهب إلى بيت المقدس ثم يصعد إلى السماء ثم يهبط إلى الأرض في ليلة وتوهموا انه ادعى الاسراء بجسمه . وكان أبو بكر رضي الله عنه ممن صدق بذلك وحاج فيه فسمي الصديق .

• قالوا وقد قالت إحدى ازواجه في ليلة الاسراء انا ما فقدنا ^(٣) جسمه . وحدثنا أبو الخطاب قال نا مالك بن سعيد قال نا الاعمش قال سمعت الوليد بن العيزار يذكر عن أبي الاحوص في قوله تعالى ولقد رآه بالأفق المبين قال رأى جبريل عليه السلام في صورته وله سبعةائة ^(٤) جناح . قالوا وما يدل على ذلك أيضاً حديث ^(٥) رواه عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن

(١) في نسختين يده .

(٢) أي لثمي .

(٣) في نسخة انها ما فقدت جسمه .

(٤) كذا ينسخين بتقديم السين وفي النسخة تسعمائة بتقديم التاء فليحذر صوابه كتحقيق مصححه .

(٥) قال أبو الفرج ابن الجوزي بعد ما سألته من طريق الخطيب هذا الاستاد بلفظ رأيت ربي في المنام في أحسن صورة شأباً موفراً رجلاً في حضرة له نملان من ذهب على وجهه فغراس من

أبي هلال عن مروان بن عثمان عن عمارة بن عامر عن أم الطفيل امرأة أبي
ابن كعب أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكر أنه رأى ربه في المنام في
صورة شاب موغر في خضرة - على فراشه فراش من ذهب - في رجله نعلان
من ذهب .

• (قال أبو محمد) ونحن لم نذكر قول من تأول هذا التأويل في هذا
الحديث أننا رأيناه صوابا وإنما ذكرناه ليعلم أن الحديث قد تأوله قوم واحتجوا
له بهذين الحديثين اللذين ذكرناهما - وكيف يكون ذلك كما تأولوا والله جل
وعز يقول سبحانه الذي أسرى بعبد له ليل الآفة . وهذا لا يجوز أن يتأول فيه
هذا التأويل ولا يدفع بمثله الأحاديث . ونحن نعوذ بالله أن نتعسف
فتأول فيما جعله الله فضيلة لمحمد . ونحن نسلم للحديث ونحمل الكتاب
على ظاهره .

• (قالوا حديث في التشبيه) قالوا روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أن
الله عز وجل خلق آدم على صورته والله تبارك وتعالى يحل عن أن يكون له
صورة أو مثال .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول كما قالوا أن الله تعالى وله الحمد يحل عن
أن يكون له صورة أو مثال غير أن الناس ربما ألفوا الشيء وأنسوا به فسكرنا
عنده وانكروا مثله - ألا ترى أن الله تعالى يقول في وصفه نفسه (ليس كمثل
شيء وهو السميع البصير) وظاهر هذا يدل على أن مثله لا يشبهه شيء ومثل
الشيء غير الشيء فقد صار على هذا الظاهر لله تعالى مثل . ومعنى ذلك في اللغة
أنه يقام المثل مقام الشيء نفسه فيقول القائل مثلي لا يقال له هذا الكلام ومثلي

• ذهب موضوع • مران كذاب وعمارة مجهول ومثل أحمد عن هذا الحديث فقد منكره
وتفقه السيوطي في لآيه نراجعه في كتاب التوحيد صحيفة ١٦ ففيه طول لا يسه هذا الماش
كتبه مصححه عفا الله عنه .

لا يفتات عليه لا يريد أن نظري لا يقال له ولا يفتات عليه وإنما يريد أنا نفسي لا يقال لي كذا وكذا - وكذلك قوله تعالى ليس كمثل شيء - يريد ليس كمثل شيء - فخرج هذا مخرج كلام العرب • ويموز أن تكون الكاف زائدة كما تقول في الكلام كلمني بلسان كمثل السنان ولها بنان كمثل العنم ^(١) (وكقول ^(٢) الراجز) •

• وصاليات ككما يؤثقتين •

فأدخل الكاف على الكاف وهي بمعنى مثل • وقد اضطرب الناس في تأويل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه خلق آدم عليه السلام على صورته • فقال قوم من أصحاب الكلام أراد خلق آدم على صورة آدم لم يزد على ذلك - ولو كان المراد هذا ما كان في الكلام فائدة - ومن يشك في أن الله تعالى خلق الإنسان على صورته والسباع على صورها والانعام على صورها •

• وقال قوم إن الله تعالى خلق آدم على صورة عنده وهذا لا يجوز لأن الله عز وجل لا يخلق شيئاً من خلقه على مثال •

• وقال قوم في الحديث لا تقبخوا الوجه فإن الله تعالى خلق آدم على صورته - يريد أن الله جل وعز خلق آدم على صورة الوجه وهذا أيضاً بمنزلة التأويل الأول لا فائدة فيه والناس يعلمون أن الله تبارك وتعالى خلق آدم على خلق ولده ووجهه على وجوههم •

(١) في القاموس العن شجرة حجازية لها ثمرة حبراء يشبه بها البنان المخضوب أو أطراف الخروب الشامي اهـ .

(٢) هو العظام المجاشي وقيل لم يبق من أي بها يخلين • غير حطام ورماد كفتين • وغير ود جاذل أو ردين • الواو واو العطف أي وغير صاليات • والصاليات الاثنان المسودات قد صليت بالنار • وككما أي كمثل ما يؤثقتين أي يحملن في موضع الطبع أي كأها كما وضعها أهلها لم يتغير منها شيء • وما مصدرية • ويؤثقتين من أثقت القدر جعلت لها أثان وكان القياس يثقتين كيكرمن لكنه امتصه على الأصل المرفوض اضطراباً • اهـ باختصار على شرح عل الشاهد هنا واختصار من شرح شواهد المعنى للسيوطي كعبه مصححه الاسدي •

• وزاد قوم في الحديث انه عليه السلام مر برجل يضرب وجه رجل آخر فقال لا تضربه فان الله تعالى خلق آدم عليه السلام على صورته أي على صورة المصروب • وفي هذا القول من الخلط ما في الأول ولما وقعت هذه التأويلات المستكرهة وكثر التنازع فيها حمل قوما اللجاج على أن زادوا في الحديث • فقالوا روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ^(١) ان الله عز وجل خلق آدم على صورة الرحمن يريدون أن تكون الهاء في صورته لله جل وعز وأن ذلك يتبين بأن يعملوا الرحمن مكان الهاء كما تقول ان الرحمن خلق آدم على صورته فركبوا قبيحا من الخطأ وذلك أنه لا يجوز أن تقول ان الله تعالى خلق السماء بمشيئة الرحمن ولا على ارادة الرحمن وانما يجوز هذا إذا كان الاسم الثاني غير الاسم الأول أو لو كانت الرواية لا تقبحوا الوجه فإنه خلق على صورة الرحمن فكان الرحمن غير الله أو الله غير الرحمن فان صحت رواية ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فهو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تأويل ولا تنازع فيه •

• (قال أبو محمد) ولم أر في التأويلات شيئا أقرب من الاطراد ولا أبعد من الاستكراه من تأويل بعض أهل النظر فانه قال فيه أراد أن الله تعالى خلق آدم في الجنة على صورته في الأرض كأن قوماً قالوا ان آدم كان من طوله في الجنة كذا ومن حليته كذا ومن نوره كذا ومن طيب رائحته كذا لمخالفة ما يكون في الجنة ما يكون في الدنيا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم يريد في الجنة على صورته يعني في الدنيا • ولست أحتم بهذا التأويل على هذا الحديث ولا أقضي بأنه مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لأنني قرأت في التوراة ان الله جل وعز لما خلق السماء والأرض قال تخلق بشراً بصورتنا فخلق آدم من أدمة ^(٢) الأرض ونفخ في وجهه نسمة الحياة وهذا لا

(١) كذا بالاصل ولعل الصواب انه قال كعبه مصححه .

(٢) الادمة بفتح الهمزة بمعنى باطن الأرض هنا .

يصلح له ذلك التأويل . وكذلك حديث ابن عباس ان موسى صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب الحجر لبني اسرائيل فتفجرت^(١) وقال اشربوا يا حمير فأوحى الله تبارك وتعالى اليه عملت إلى خلق من خلقي خلقتهم على صورتي فشبهتهم بالحمير فما يبرح حتى عوقب^(٢) . هذا معنى الحديث .

• (قال أبو محمد) والذي عندي والله تعالى أعلم أن الصورة ليست بأعجب من اليدين والأصابع والعين وإنما وقع الالف لتلك لمجيئها في القرآن ووقعت الوحشة من هذه لأنها لم تأت في القرآن . ونحن نؤمن بالجميع ولا نقول في شيء منه بكيفية ولا أحد .

(قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم في حديث أبي رزين العقيلي من رواية حماد بن سلمة انه قال للذي صلى الله عليه وسلم ابن كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض فقال كان في عمام فوقه هواء وتحت هواء — قالوا وهذا تحديد وتشبيه .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان حديث أبي رزين هذا مختلف فيه وقد جاء من غير هذا الوجه بالفاظ تستشنع أيضاً والثقله له أعراب ووكيع ابن حدس الذي روى عنه حديث حماد بن سلمة أيضاً لا يعرف — غير انه قد تكلم في تفسير هذا الحديث أبو عبيد القاسم ابن سلام . حدثنا عنه أحمد بن سعيد اللخمي انه قال العمام السحاب وهو كما ذكر في كلام العرب ان كان الحرف ممدوداً وان كان مقصوراً كأنه كان في عصى فإنه أراد كان في عصى عن معرفة الناس كما تقول عميت عن هذا الامر فانا أعمى عنه عصى إذا اشكل عليك فلم تعرفه ولم تعرف جهته وكل شيء خفي عليك فهو في عصى عنك . وأما قوله فوقه هواء وتحت هواء فان قوماً زادوا فيه (ما) فقالوا ما فوقه هواء وما تحت هواء استيحاشاً من أن يكون فوقه هواء وتحت هواء ويكون بينهما — والرواية

(١) في نسخة فانفجر .

(٢) كذا بالأصول ولعل الصواب عوقب بالفتنة فوق كتبه مصححه .

هي الأولى والوحشة لا تزول بزيادة (ما) لأن فوق ونحت باقيان والله أعلم •

• (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الدهر فان الله تعالى هو الدهر فوافقتم في هذه الرواية الدهرية •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان العرب في الجاهلية كانت تقول أصابني الدهر في مالي بكذا ونالني قوارع الدهر وبوائقه ومصائبه ويقول المهرم حناني^(١) الدهر فينسبون كل شيء تجري به أقدار الله عز وجل عليهم من موت أو سقم أو ثكل أو هرم إلى الدهر ويقولون لعن الله هذا الدهر ويسمونه المنون لأنه جالب المنون عليهم عندهم والمنون المنية قال أبو ذؤيب •

أمن المنون وريبه تتوجسج • والدهر ليس بمعتب من يجزع

• (قال أبو محمد) هكذا أنشدني الرياشي عن الأصمعي عن ابن أبي طرفة الهذلي عن أبي ذؤيب والناس يروونه وريبها تتوجسج ويعلمون المنون المنية وهذا غلط • وبذلك على ذلك قوله والدهر ليس بمعتب من يجزع كأنه قال أمن الدهر وريبه تتوجسج والدهر ليس بمعتب من يجزع - وقال الله عز وجل (نربص به ريب المنون) أي ريب الدهر وحوادثه وكانت العرب تقول لا ألقاك آخر المنون أي آخر الدهر - وقد حكى الله عز وجل عن أهل الجاهلية ما كانوا عليه من نسب أقدار الله عز وجل وأفعاله إلى الدهر فقال (وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر إذا أصابتكم المصائب ولا تسبوا الله فان الله عز وجل هو الذي أصابكم بذلك لا الدهر فإذا سببتم الفاعل وقع السبب بالله عز وجل . - ألا ترى ان الرجل منهم إذا أصابته نائبة أو جائحة في مال أو ولد أو بدن فسب فاعل ذلك به وهو بني الدهر ان المسبوب هو الله عز وجل • وسأمثل لهذا الكلام مثالا اقرب به عليك

(١) بشد النون وتخفيفها يقال حناء حنأ وحناء عطفه فانحنى وحنى انحطف كما في القاموس •

ما تأولتُ وإن كان بحمد الله تعالى قريبا كأن رجلا يسمى زيدا أمر عبداً له يسمى فتحا أن يقتل رجلا قتلته فشب الناس فتحا ولعنوه فقال لهم قاتل لا تسبوا فتحا فان زيدا هو فتح — يريد ان زيدا هو القاتل لأنه هو الذي أمره كأنه قال ان القاتل زيد لا فتح — وكذلك الدهر تكون فيه المصائب والنوازل وهي بأقدار الله عز وجل فيسب الناس الدهر لكون تلك المصائب والنوازل فيه وليس له صنع فيقول قاتل لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر .

• (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم عن أبي ذر وأبي هريرة عن النبي ﷺ انه قال يقول الله عز وجل من تقرب إلي شبراً تقربت منه ذراعاً ومن تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً ومن أتاني بمني أتته هرولة .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا تمثيل وتشبيه وانما أراد من أتاني مسرعاً بالطاعة أتته بالثواب أسرع من أتياه فكفى عن ذلك بالمشي وبالهرولة كما يقال فلان موضع في الضلال — والايضاع سير سريع — لا يراد به انه يسير ذلك السير وانما يراد انه يسرع الى الضلال فكفى بالوضع عن الاسراع . وكذلك قوله (والذين سعوا في آياتنا معاجزين) والسعي الاسراع في المشي وليس يراد انهم مشوا دائماً وانما يراد انهم أسرعوا بنياتهم واعمالهم والله أعلم .

• (قالوا حديث يبطله الاجماع والكتاب) قالوا رويتم ان ابن ام مكتوم استأذن على رسول الله ﷺ وعنده امرأتان من أزواجه فأمرهما بالاحتجاب فقالتا يا رسول الله انه أعمى فقال أفعمياوان ^(١) أنتما — والناس مجمعون على أنه لا يحرم على النساء أن ينظرن الى الرجال اذا استترن وقد كن يخرجن في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى المسجد ويصلين مع الرجال — وقلم في تفسير قول الله عز وجل (ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها) إنه الكحل والخاتم .

(١) تنية عبياء قلبت الهزة وأورأ على قاعدة تنية للممود .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل أمر أزواج رسول الله ﷺ بالاحتجاب اذ أمرنا ان لا نكلمهن الا من وراء حجاب فقال (وأذا سألتوهن مناعا فاسألوهن من وراء حجاب) وسواء دخل عليهن الأعمى والبصير من غير حجاب بينه وبينهن لأنهما جميعا يكونان عاصين لله عز وجل ويكون أيضا عاصيات لله تعالى اذا اذن لهما في الدخول عليهن — وهذه خاصة لأزواج رسول الله ﷺ كما خصصن بتحريم النكاح على جميع المسلمين فاذا خرجن عن متازلهن لحج أو غير ذلك من الفروض أو الحاجات التي لا بد من الخروج لما زال فرض الحجاب لأنه لا يدخل عليهن حيث لا يدخل — فيجب أن يحتجب منه اذا كن في السفر بارزات — وكان الفرض انما وقع في المنازل التي هن بها نازلات •

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله ﷺ قضى ان الخراج بالضمان — يريد العبد يشتريه فاستغله حيناً ثم يظهر على عيب به فيرده بالعيب إنه لا يرد ما صار اليه من غلته وهو الخراج لأنه كان ضماناً له ولو مات مات من ماله — ثم رويتم انه قال من اشترى مصرة فهو بالخيار ثلاثة أيام ان شاء ردها ورد معها صاعاً من طعام • قالوا وهذا يخالف للحكم الأول لأن الذي أخذه من لبنها غلة ولأنه كان ضماناً لو ماتت الشاة ماتت من ماله — فهو والخراج بالضمان سواء لا فرق بينهما •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان بينهما فرقاً بينا لأن المصرة من الشاة والمحفلة شيء واحد وهي التي جمع اللبن في ضرعها فلم تحلب أياماً حتى عظم الضرع لاجتماع اللبن فيه فاذا اشتراها مشتر واحتلب ما في ضرعها استوجبه في حلبه أو حلبتين فاذا انقطع اللبن بعد ذلك وظهر على أنها كانت محفلة ردها ورد معها صاعاً من طعام لأن اللبن الذي اجتمع في ضرعها كان في ملك البائع لا في ملكه فرد عليه قيمته — والعبد اذا بيع وبه عيب ولم يظهر على ذلك العيب لا يباع ومعه غلة وانما تكون الغلة في ملك المشتري فلا يجب أن يرد عليه منها شيئاً •

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان عمرو بن الشريد سمع أبا رافع عن النبي ﷺ انه قال الجار أحق بصقبه - وعن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي ﷺ قال جار الدار أحق بدار الجار أو الأرض - ثم رويتم عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر قال انما جعل رسول الله (ص) الشفعة في كل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة • قالوا وهذا خلاف الأول •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول في هذا الحديث الثاني انه لا يدل على أن جابرا سمع ما قال من رسول الله ﷺ - ألا تراه يقول انما جعل رسول الله ﷺ الشفعة في كل مال لم يقسم فهو حكم منه وظن منه أو سماع من رجل عنه - والحديثان الأولان متصلان وعلى أنهما جميعا يرجعان الى تأويل واحد • أما الأول فمعناه الجار أحق بملاصقه ^(١) من دار جاره - والصقب الدنو بالملاصقة قال الشاعر •

كوفية نازح^(٢) محلتهـ لا أمم دارها ولا صقب

يريد بقوله لا أمم دارها أي لا قريب ولا صقب ولا ملاصقة والحديث الثاني انما جعل رسول الله ﷺ الشفعة في كل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود فلا شفعة كأن ربعا فيه منازل وهو لأقوام عشرة مشتركين فيه فان باع واحد منهم حصة من تلك المنازل كانت الشفعة لجميعهم في الحصة وصار لكل واحد منهم تسعها فان قسمت تلك المنازل قبل أن يبيع واحد منهم شيئا فصار لكل واحد منهم منزل بعينه فاذا أراد أحدهم أن يبيع منزله لم يكن للقوم شفعة وانما تجب الشفعة بخاره الملاصق له • فدلنا بهذا الحديث على أن القسمة اذا وقعت زال حكم المشاع •

(قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم ان النبي ﷺ قال اذا وقع

(١) في نسخة بما لاصقه .

(٢) أي بعيد .

الذباب في اناء أحدكم فامقلوه فان في أحد جناحيه سما وفي الآخر شفاء وانه يقدم السم ويؤخر الشفاء - قالوا كيف يكون في شيء واحد سم وشفاء وكيف يعلم الذباب بموضع السم فيقدمه وبموضع الشفاء فيؤخره .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح وقد روي أيضا بغير هذه الألفاظ • حدثنا أبو الخطاب قال نا أبو عتاب قال نا عبدالله بن المثنى قال حدثني ثمامة قال وقع ذباب في اناء فقال أنس ^(١) باصبعه فغمزه في الماء وقال بسم الله فعل ذلك ثلاثا وقال ان رسول الله ﷺ أمرهم أن يفعلوا ذلك وقال في أحد جناحيه سم وفي الآخر شفاء •

• (قال أبو محمد) ونقول ان من حمل أمر الدين على ما شاهد فجعل البهيمة لا تقول والطائر لا يسبح والبقعة من بقاع الأرض لا تشكو الى أختها والذباب لا يعلم موضع السم وموضع الشفاء واعترض على ما جاء في الحديث مما لا يفهمه فقال كيف يكون قيراط مثل أحد وكيف يتكلم بيت المقدس وكيف يأكل الشيطان بشماله ويشرب بشماله وأي شمال له وكيف لقي آدم موسى صلى الله تعالى عليهما وسلم حتى تنازعا في القدر وبينهما أحقاب وأين تنازعا ^(٢) فانه منسلخ من الاسلام معطل غير أنه يستعد ^(٣) بمثل هذا وشبهه من القول واللفظ والجidal ودفع الأخبار والآثار - مخالف لما جاء به الرسول ﷺ ولما درج عليه الخيار من صحابته والتابعون • ومن كذب ببعض ما جاء به رسول الله ﷺ كان كمن كذب به كله - ولو أراد أن يتنقل عن الاسلام الى دين لا يؤمن فيه بهذا وأشباهه لم يجد منتقلا لأن اليهود والنصارى والمجوس والصابئين والتتوية يؤمنون بمثل ذلك ويحدونه مكتوبا عندهم - وما علمت أحدا ينكر هذا الا قوما

(١) قال في النهاية العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلقه على غير الكلام والسان تقول قال بيده أي أخذ وقال برجله أي مشى إلى آخر عبارته .

(٢) في نسخة وابن تليقا .

(٣) كذا بإصل ولعل الصواب يستتر .

من الدهرية وقد اتبعهم على ذلك قوم من أهل الكلام والجمعية • (وبعد)
 فما ^(١) ينكر من أن يكون في الذباب سم وشفاء اذا نحن تركنا طريق الديانة
 ورجعنا ^(٢) الى الفلسفة وهل الذباب في ذلك الا بمنزلة الحية فان الأطباء
 يذكرون ان لحمها شفاء من سمها اذا عمل منه الترياق الأكبر ونافع من لدغ
 العقارب وعض الكلاب الكلبة والحمى الربع ^(٣) والفالج والقوة ^(٤) والارتعاش
 والصرع • وكذلك قالوا في العقرب انها اذا شق بطنها ثم شدت على موضع
 اللسعة نفعت واذا أحرقت فصارث رمادا ثم سقي منها من به الحصاة نفعته •
 وربما لسعت المغلوج فأفاق • وتلقى في الدهن حيناً فيكون ذلك الدهن مفزاً
 للأورام الغليظة • والأطباء القدماء يزعمون ان الذباب اذا ألقى في الإمد
 وسحق معه ثم اكتحل به زاد ذلك في نور البصر وشد مراكز الشعر من
 الأجنفان في حافات الجفون • وحكوا عن صاحب المنطق ان قوماً من الأمم
 كانوا يأكلون الذباب فلا يرمدون • وقالوا في الذباب اذا شُدخ ووضع على
 موضع لسعة العقرب سكن الوجع • وقالوا من عضه الكلب احتاج الى أن يستر
 وجهه من سقوط الذباب عليه لئلا يقتله وهذا يدل على طبيعة فيه شفاء أو
 سم •

• (قال أبو محمد) وكيف تكون البهائم والحشرات لا تفهم اذا نحن تركنا
 طريق الديانة وقلنا بالفلسفة وبما يلحقه العيان ونحن نرى اللذة تدخر في الصيف
 للشتاء فاذا خافت العفن على ما ادخرت من الحب أخرجه الى ظاهر الأرض
 فنشرته ليلا في القمر — واذا خافت نبات الحب نقرت ^(٥) وسط الحبة لئلا

(١) ما استهامة وينكر بالبناء للمفعول وفي نسخة فنكر بالنون .

(٢) في نسخة ودفعنا .

(٣) وهي التي تأخذ يوماً وتدع يومين ثم تجيء في الرابع .

(٤) القوة داء في الوجه كما في القاموس .

(٥) كذا بنسختين بالنون وفي نسخة بقرت بالموحدة ومعنى النقر بالنون التكت ومعنى البقر
 الشق اه اسردي .

ثبت وقال ابن عيينة ليس شيء يلدخرا الا الانسان والنملة والقارّة — وهذه الغربان لا تقرب نخلة موقرة ^(١) فاذا صُرمت النخلة سقطت عليها فلقطت ما في القلبة ^(٢) يعني الكرب . وقالت الفلاسفة اذا نهشت الابل حية أكلت السراطين . وقال ابن ماسويه فلذلك نظن السراطين صالحة للمنهوشين . قالوا والسلحفاة اذا أكلت أفعى أكلت سحرةا جبليا — وابن عرس اذا قاتل الحية أكل السذاب ^(٣) والكلاب اذا كان في أجوافها دود أكلت سنبيل القمح .

• (قال أبو محمد) فأرى هذه على مذاهب الفلاسفة تفهم ونحسن الطب أيضا وهذا أعجب من معرفة الذباب بالسم والشفاء في جناحيه وكيف لا يعجبون من حجر يجذب الحديد من بعد ويطيعه حتى يذهب به يمينا وشمالا بذهابه وهذا حجر المغناطيس وكيف صدقوا بقول أرسطاطاليس في حجر السنبل انه اذا ربط على بطن صاحب الاستسقاء نشف منه الماء وان الدليل على ذلك انه يوزن بعد أن يشد على بطنه فيوجد قد زاد في وزنه . وذاكرت أيوب المتطبب بهذا أو حنيننا فعرفه وقال هذا الحجر مذکور في التوراة أو قال في غيرها من كتب الله عز وجل ويقول في حجر يسبح في الخلل كأنه سمكة — وخروزة تصير في حق المرأة فلا تحبل — وحجر يوضع على حرف التنور فيتساقط خبز التنور كله — وحجر يقبض عليه القابض بكفيه فيلقي كل شيء في جوفه — وبالصعيد من أرض مصر شجرة تعرف بالسُّنطة يشهر عليها السيف وتتوعد بالقطع فتذبل . • وحدثنني شيخ لنا عن علي بن عاصم عن خالد الحذاء عن محمد بن سيرين قال اختصم رجلان الى شريع فقال أحدهما إني استودعت هذا وديعة فأبى أن يردّها عليّ فقال له شريع ردّ علي الرجل وديعته فقال يا أبا أمية إنه حجر اذا رأته الحبليل ألقت ولدها واذا وقع في الخلل غلّ واذا وضع في التنور برد فسكت شريع ولم يقل شيئا حتى قاما . وهذه الأشياء رحمك الله لا

(١) بكسر القاف أو فتحها أي ذات وقرأى حمل .

(٢) القلبة بالضم شعبة النخل أو أجود غوصها والكرب يفتحين أصول السحب الغلاظ العراض .

(٣) في القاموس السذاب الفيجين وهو يقل معروف له .

يضبطها وهم ، ولا يُعرف أكثرها بقياس ولو تتبعنا مثل هذا من عجائب الخلق لكثر وطال .

• (قالوا حديث يحتاج به الروافض في إكفار أصحاب محمد ﷺ تسليماً قالوا رويتم ان رسول الله ﷺ قال ليردن علي الحوض أقوام ثم ليُختلجن دوني فأقول يا رب اصحابي اصحابي فيقال لي انك لا تدري ما أحدثوا بعدك - انهم لم يزلوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم - قالوا وهذه حجة للروافض في اكفارهم أصحاب رسول الله ﷺ الا علياً وأبا ذر والمقداد وسلمان^(١) وعمار ابن ياسر وحذيفة •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انهم لو تدبروا الحديث وفهموا ألفاظه لاستدلوا على انه لم يرد بذلك الا القليل - يدلك على ذلك قوله ليردن علي الحوض أقوام ولو كان أرادهم جميعاً الا من ذكروا لقال ليردن علي الحوض ثم ليختلجن دوني ألا ترى أن القائل اذا قال أثنائي اليوم أقوام من بني تميم وأقوام من أهل الكوفة فأثما يريد قليلاً من كثير ولو أراد انهم أتوه الا نفرأ يسيراً قال أثنائي بنو تميم وأثنائي أهل الكوفة ولم يجوز أن يقول قوم لأن القوم هم الذين تخلفوا • ويدلك أيضاً قوله يا رب اصحابي بالتصغير وانما يريد بذلك تقليل العدد كما تقول مررت بأبيات متفرقة ومررت بجميعة ونحن نعلم انه قد كان يشهد مع رسول الله ﷺ المشاهد ويحضر معه المغازي المتافق لطلب المغمم والرفيق الدين والمرقاب والشاك وقد ارتد بعده أقوام منهم عيينة بن حصن ارتد وخلق بطليحة بن خويلد حين تنبأ وآمن به فلما هزم طليحة هرب فأسره خالد بن الوليد وبعث به الى أبي بكر رضي الله عنه في وثاق فقدم به المدينة فجعل غلمان المدينة ينحسونه بالحريد ويضربونه ويقولون أي غدو الله كفرت بالله بعد ايمانك فيقول عدو الله والله ما كنت آمنت فلما كلمه أبو بكر رضي الله عنه رجع الى الاسلام فقبل منه وكتب له أماناً ولم يزل بعد ذلك رفيق الدين حتى مات

(١) كذا بالمشيئة وفي غيرها بده وسليمان بياه بعد اللام .

وهو الذي كان أغار على لقاح^(١) رسول الله ﷺ بالغابة فقال له الحارث بن عوف ما جريت عمدا ﷺ أسمنت^(٢) في بلاده ثم غزوته فقال هو ما ترى - وفيه قال رسول الله ﷺ هذا الأحق المطاع . ولعينة ابن حصن أشباه ارتدوا حين ارتدت العرب فمنهم من رجع وحسن إسلامه - ومنهم من ثبت على النفاق وقد قال الله تبارك وتعالى (ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم) الآية فهؤلاء هم الذين يختلجون دونه - وأما جميع أصحابه الا السنة الذين ذكروا فكيف يختلجون - وقد تقدم قول الله تبارك وتعالى فيهم (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم) الى آخر السورة - وقوله تعالى (لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة .

• (قال أبو محمد) وحدثنني زيد بن أنحزم الطائي قال انا أبو داود قال قال ناقة بن خالد عن قتادة قال قلت لسعيد بن المسيب كم كانوا في بيعة الرضوان قال خمس عشرة مائة قال قلت فان جابر بن عبد الله قال كانوا أربع عشرة مائة قال أوهم^(٣) رحمه الله - هو الذي حدثني أنهم كانوا خمس عشرة مائة . فكيف يجوز أن يرضى الله عز وجل عن أقوام ويحمدهم ويضرب لهم مثلا في التوراة والانجيل وهو يعلم أنهم يرتدون على أعقابهم بعد رسول الله ﷺ الا أن يقولوا إنه لم يعلم وهذا هو شر الكافرين .

• (قالوا حديث في القدر) قالوا رويتم ان موسى عليه السلام كان قدريا وحاج آدم عليه السلام فعجه^(٤) وان أبا بكر كان قدريا وحاج عسر فعجه عسر .

(١) في القاموس القحاح كتاب الاصل والقح كسبور واحبتها والنابة موضع بالحجاز .

(٢) اي سمنت ماشيتك .

(٣) في نسخة وهم يهون الف قال في القاموس وهم في الحساب كوجل غلط وفي الشيء كوعد ذهب وهمه اليه وأوهم كذا من الحساب اسقط او وهم كوعد وورث وأوهم بمعنى اه .

(٤) اي غلبه بالحجة .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا تخرص وكذب على الخبر ولا نعلم انه جاء في شيء من الحديث ان موسى عليه السلام كان قدريا ولا ان أبا بكر رضي الله عنه كان قدريا • حدثنا أبو الخطاب قال نا بشر بن المفضل قال نا داود بن أبي هند عن عامر عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال لقي موسى آدم صلى الله عليهما وسلم فقال أنت آدم أبو البشر الذي أشقيت الناس وأخرجتهم من الجنة قال نعم فقال أأنت موسى الذي اصطفاك الله على الناس برسالاته وبكلامه قال بلى قال أفليس تمجد فيما أنزل عليك انه سيخرجني منها قبل أن يدخلنيها قال بلى قال فخصم^(١) آدم موسى صلى الله عليهما وسلم •

• (قال أبو محمد) فأى شيء في هذا القول يدل على أن موسى عليه السلام كان قدريا ونحن نعلم ان كل شيء بقدر الله وقضائه غير أنا ننسب الأفعال الى فاعليها ونحمد المحسن على احسانه ونلوم المسيء باسائه ونعتد على المذنب بذنوبه •

• وأما قولهم ان أبا بكر رضي الله عنه كان قدريا فهو أيضا تحريف وزيادة في الحديث وانما تنازعا في القدر وهما لا يعلمان فلما علما كيف ذلك اجتماعا فيه على أمر واحد كما كانا لا يعلمان أمورا كثيرة من أمر الدين وأمر التوحيد حتى أعلمهما رسول الله ﷺ ونزل الكتاب وحدث السنن فعلمنا بعد ذلك • على أن الحديث عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما عند أهل الحديث ضعيف يرويه اسمعيل بن عبد السلام عن زيد بن عبد الرحمن عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ويرويه رجل من أهل خراسان عن مقاتل بن حيان عن عمرو بن شعيب وهؤلاء لا يعرف أكثرهم •

• (قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم أن النبي ﷺ قال الحياء شعبة من الايمان — قالوا والايمان اكتساب والحياء غريزة مركبة في المرء فكيف تكون الغريزة اكتسابا •

(١) خاصته خاصة وخصاماً لنفسه اذا غلبت في الصلوة اذ •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان المستحي ينقطع بالحياء عن المعاصي كما ينقطع بالايمان عنها فكأنه شعبة منه والعرب تقيم الشيء مقام الشيء اذا كان مثله أو شبيهه به أو كان سببا له — ألا تراهم سموا الركوع والسجود صلاة وأصل الصلاة الدعاء وسموا الدعاء صلاة كما قال الله تعالى (وصل عليهم) أي ادع لهم وقال تعالى (لولا دعاؤكم) أي لولا صلاتكم وقال ابن عمر انه كان اذا دُعِيَ عليه السلام الى وليمة فان كان مفطرا أكل وان كان صائما صلى أي دعا وأصل الصلاة الدعاء قال الله تعالى (وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم) أي ادع لهم وقال الله عز وجل (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) أي ادعوا له وما جاء في هذا كثير فلما كان الدعاء يكون في الصلاة سميت الصلاة به — وكذلك الزكاة وهي تطهير المال ونماؤه فلما كان النماء يقع باخراج الصدقة عن المال سمي زكاة ومثل هذا كثير •

حدثني أبو الخطاب قال نا المعتمر بن سليمان قال سمعت ليث بن أبي سليم يحدث عن واصل بن حيان عن أبي وائل عن ابن مسعود قال كان آخر ما حفظ من كلام النبوة اذا لم تستحي فاصنع ما شئت — يراد به انه من لم يستحي وكان فاسقا ركب كل فاحشة وقارف كل قبيح لأنه لا يحجزه عن ذلك دين ولا حياء — أفما ترى ان الحياء قد صار والايمان يعملان عملا واحدا فكأنهما شيء واحد •

• (قالوا أحاديث في الصلاة متناقضة) قالوا رويتم عن شعبة عن يعلى بن عطاء عن جابر بن يزيد بن الأسود عن أبيه أنه صلى مع رسول الله ﷺ واذا رجلا لم يصليا في ناحية المسجد فدعا بهما فجاءا ثم رعد فرائضهما^(١) فقال عليه السلام ما منعكما أن تصليا معنا قالوا قد صلينا في رحالنا قال عليه السلام فلا تفعلوا اذا صلى أحدكم في رحله ثم أدرك الامام ولم يصل فليصل معه فانها له نافلة — ثم رويتم عن معن بن عيسى عن سعيد بن السائب الطائفي عن نوح بن

(١) كناية عن الخوف والفرائض جمع فريضة وهي أزداج المتق.

صعصعة عن يزيد بن عامر قال جثت والنبي ﷺ في الصلاة فجلست ولم أدخل معهم فأنصرف رسول الله ﷺ فقال ألم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قال فما منعك أن تدخل مع الناس في صلاتهم قلت اني كنت صليت في منزلي وأنا أحسب ان قد صليت فقال اذا جثت للصلاة فوجدت الناس يصلون فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة - ثم روي عن يزيد بن زريع عن حسين عن عمرو بن شعيب عن سليمان مولى ميمونة قال أتيت ابن عمر وهو على البلاط وهم يصلون فقلت ألا تصلي معهم قال قد صليت أو ما (١) سمعت رسول الله ﷺ يقول لا تصلوا صلاة في يوم مرتين . قالوا وهذا تناقض واختلاف وكل حديث منها يوجب غير ما يوجه الآخر .

(قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذه الأحاديث تناقض ولا اختلاف أما الحديث الأول فانه قال اذا صلى أحدكم في رحله ثم أدرك الامام ولم يصل فليصل معه فانها له نافلة . يريد ان الصلاة التي صلى مع الامام نافلة والأولى هي الفريضة لأن النية قد تقدمت بأدائها حتى كملت وتقصت والأعمال بالنيات . وأما الحديث الثاني فقال اذا جثت للصلاة فوجدت الناس يصلون فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة كأنه قال تكن لك هذه الصلاة التي صليت مع الامام نافلة وهذه الأخرى التي صليتها في بيتك مكتوبة ولو جعل مكان (٢) قوله هذه وتلك مكتوبة كان أوضح للمعنى ولا فرق بينهما وانما يشكل بقوله وهذه - فأغفل (٣) بعض الرواة هذه في الموضع الأول وذكره في الموضع الثاني وجعله مكان تلك - وقد ذكرت لك مثل هذا من إغفال النقلة للحرف والشيء اليسير يتغير به المعنى .

• وأما الحديث الثالث الذي ذكر فيه ابن عمران رسول الله ﷺ قال لا

(١) في نسخة أخرى سمعت .

(٢) أي أبدل اسم إشارة القريب باسم إشارة البعيد .

(٣) أي أهمله .

تصلوا صلاة في يوم مرتين فإن رسول الله ﷺ قال لا تصلوا فريضة في يوم مرتين كأنك صليت في منزلك الظهر مرة ثم صليتها مرة أخرى أو صليتها مع امام ثم أعدتها مع امام آخر فاستعمل ما سمع من هذا الحديث في الموضع الذي أطلق فيه رسول الله ﷺ أن يصلي الرجل ويجعله نافلة - ولعله لم يكن سمع هذا ولم يبلغه - ومن صلى في منزله الفريضة وصلى مع الامام تلك الصلاة وجعلها نافلة لم يصل صلاة في يوم مرتين لأن هاتين صلاتان مختلفتان احدهما فريضة والاخرى نافلة .

(قالوا أحاديث في الوضوء متناقضة) قالوا رويتم عن سفيان عن الزهري عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضع وضوءاً وضوءاً للصلاة - ثم رويتم عن شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها ان النبي ﷺ كان إذا أراد أن يأكل أو ينام توضع تعني وهو جنب - ثم رويتم عن سفيان عن أبي اسحق عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ ينام وهو جنب من غير أن يمس ماء .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا كله جائز فمن شاء أن يتوضأ وضوءاً للصلاة بعد الجماع ثم ينام - ومن شاء غسل يده وذكره ونام - ومن شاء نام من غير أن يمس ماء غير أن الوضوء أفضل وكان رسول الله ﷺ يفعل هذا مرة ليدل على الفضيلة وهذا مرة ليدل على الرخصة ويستعمل الناس ذلك فمن أحب أن يأخذ بالأفضل أخذ ومن أحب أن يأخذ بالرخصة أخذ .

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن الاعرابي بال في المسجد فقال النبي ﷺ صَبُّوا عليه سجلاً من ماء أو قال ذَنُوباً من ماء - ثم رويتم عن جرير بن حازم قال سمعت عبد الملك بن عمار يحدث عن عبدالله بن معقل ابن مَعْقِلٍ انه قال في هذه القصة خذوا ما بال عليه من التراب فالفقه وأهريقوا على مكانه ماء . قالوا وهذا خلاف الأول .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الخلاف وقع في هذا من قبل الراوي وحديث أبي هريرة أصبح لأنه حضر الأمر وراه وعبدالله بن معقل بن مقرن ليس من الصحابة ولا ممن أدرك النبي ﷺ فلا يجعل قوله مكافئاً لقول من حضر ورأى - وكان أبوه معقل بن مقرن أبو عمرة المزني يروي عن النبي ﷺ فأما عبدالله ابنه فلا نعلمه •

(قالوا حديثان في الصوم متناقضان) قالوا رويتم في غير حديث أن رسول الله ﷺ سئل عن الصوم في السفر فقال ان شئت فصم وان شئت فافطر - ثم رويتم عن عبيدالله بن موسى عن أسامة بن زيد عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ صيام رمضان في السفر كفطره في الحضر •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا من قول رسول الله ﷺ كان يقوم رغبوا عن رخصة الله تعالى وما وهب لهم من الرفاهة في السفر وتجنبوا المشقة والشدّة فأعلمهم ان اثمهم في الصيام في السفر كإثمهم في الفطر في الحضر وسماهم في حديث آخر عصاة لتركهم قبول ما أنعم الله تعالى به ويسر فيه ومن رغب عن يسر الله تعالى كان كمن قصر في عزائمه ولذلك قال رسول الله ﷺ في صائم الدهر لا صام ولا أفطر - وقال من صام الدهر ضيقت عليه جهنم • وأما من سافر في الزمن البارد والأيام القصار أو كان في كينّ وسعة وكان غُدوماً فالصوم عليه سهل فذلك الذي خيره النبي ﷺ بين الصوم والفطر فقال ان شئت فصم وان شئت فافطر •

(قالوا حديثان في الصوم متناقضان) قالوا رويتم في غير حديث أن رسول الله ﷺ كان يقبل وهو صائم - ثم رويتم عن أبي نعيم عن اسرائيل عن زيد بن جبير عن أبي يزيد الضبي عن ميمونة بنت سعد مولاة النبي ﷺ أن النبي ﷺ سئل عن رجل قبل امرأته وهو صائم فقال قد أفطر •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان القبلة للصائم تفسد الصوم لأنها تبعث

الشهوة وتستدعي الملى^(١) وكذلك نقول في المباشرة - فأما رسول الله ﷺ فانه معصوم وتقبيله في الصوم أهله كتقبيله الوالد ولده والأخ أخاه - وبذلك على ذلك قول عائشة رضي الله عنها وإيكم يملك إربه^(٢) كما كان رسول الله ﷺ يملك إربه • وكذلك نقول في نوم رسول الله ﷺ إنه لا يوجب الوضوء لقوله ان عيني تنام ولا ينام قلبي ولذلك كان ينام حتى يسمع فخيخه^(٣) ثم يصلي من غير أن يتوضأ • وأحكام رسول الله ﷺ تخالف أحكام أمته في غير موضع •

• (قالوا حديث يبطله النظر) قالوا رويتم ان النبي ﷺ قال استوصوا بالمعزى خيرا فانه مال رقيق وهو من الجنة - قالوا كيف يكون من الجنة وهو عندنا يولد - وان كان في الجنة معزى فينبغي أن يكون فيها بقر وابل وحميم وغسيل •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه لم يرد ان هذه المعزى بأعيانها في الجنة وكيف تكون في الجنة وهي عندنا وانما أراد ان في الجنة معزى وقد خلق الله تعالى هذه في الدنيا لها مثالا وكذلك أيضا الضأن والابل والحيل ليس منها شيء الا ولها في الجنة مثال وانما تخلو الجنة من الحيات كالقروود والخنزير والعقارب والحيات - واذا جاز أن يكون في الجنة لحم جاز أن يكون فيها معزى وضأن - واذا جاز أن يكون فيها طير يؤكل جاز أن يكون فيها نعم يؤكل قال الله تعالى (ولحم طير مما يشتهون) •

• (قال أبو محمد) وحديثي أحمد بن الخليل قال نا الأصمعي قال نا أبو

(١) في نسخة التي .

(٢) الارب بالكسر له جولة معان المناسب منها هنا الفرج والحاجة قال في النهاية أكثر المحدثين يرونه بفتح الهزة والراء يمتون الحاجة وبعضهم يرونه بكسر الهزة وسكون الراء ثم ذكر المنين كته مصححه .

(٣) الفخخ كتطيط وزنا ومعنى .

هلال الرامبي عن عبدالله بن بريدة عن أبيه بريدة الأسلمي ان رسول الله ﷺ قال سيد إدام أهل الدنيا والآخرة اللحم وسيد ريحان أهل الدنيا وأهل الجنة الفاغية .
ومما يدل على ما قلت انه قال في حديث آخر امسحوا الرغام عن انوفها فانها من دواب الجنة - يريد انها من الدواب التي خلقت في الجنة .

• (قالوا حديث يكذبه القرآن من جهتين) قالوا رويتم ان النبي ﷺ قال ان الميت يعذب ببكاء الحي عليه وهذا يبطل من وجهين (أحدهما) بقول الله جل وعز (ولا تزر وازرة وزر أخرى) (والآخر) بقول الله تعالى (قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم الى يوم القيامة) ثم قال تعالى يذكر أحوال المخلوق منذ كان طينا الى أن يبعثه (ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون) - قالوا ولم يذكر الله تعالى أنه يحييه فيما بين الموت والبعث ولا انه يعذبه ولا أنه يشييه حين أجمل ولا حين فصل .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان كتاب الله تعالى يأتي بالإيجاز والاختصار وبالإشارة والإيماء ويأتي بالصفة في موضع ولا يأتي بها في موضع آخر فيستدل على حذفها من أحد المكانين بظهورها في المكان الآخر - وحديث رسول الله ﷺ مبين للكتاب ودال على ما أريد فيه . فمن المحذوف في كتاب الله جل وعز قوله تعالى فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر - وظاهر هذا يدل على أن من كان مريضا أو على سفر صام عدة من أيام أخر وان صام في السفر وعلى حال المرض وانما أراد فمن كان منكم مريضا أو على سفر فأفطر فعليه عدة من أيام أخر فحذف فأفطر . وكذلك قوله جل وعز (فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) - وظاهر

هذا الكلام يدل على أن المريض أو القمل^(١) في رأسه نجس عليه الفدية وإنما أراد فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه فحلق فعليه فدية من صيام أو صدقة أو نسك — وأشباه هذا كثير . وما أنت فيه الصفة ولم تأت في مثله فاستدل بأحدهما على الآخر قوله تعالى (واشهدوا ذوي عدل منكم) وقال تعالى في موضع آخر (واشهدوا شهيدين من رجالكم) ولم يقل عدلين اقتصارا على ما وصف في المكان الآخر — وقال في موضع (فتحرير رقبة مؤمنة) وفي موضع آخر (فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا) ولم يقل مؤمنة . وأما ما استدل عليه بحديث رسول الله ﷺ فصفات الصلوات وكيف الركوع والسجود والشهد وكم العدد وما في المال من الصدقات والزكوات ومقدار ما يُقطع فيه السارق وما يحرم من الرضاع وأشباه هذا كثير — وقد أعلمنا الله تعالى في كتابه أنه يعذب قوما قبل يوم القيامة اذ يقول (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) ولا يجوز أن يعرض هؤلاء على النار غدوا وعشيا في الدنيا ولا في يوم القيامة لقوله تعالى (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) ولأن يوم القيامة ليس فيها غدو ولا عشي الا على مجاز في قوله جل وعز (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) يجوز في ذلك الموضع ولا يجوز في هذا الموضع — وقد أخبرت به في كتابي المؤلف في تأويل مشكل القرآن — وقال في موضع آخر بعد أن ذكر عذاب يوم القيامة . وإن للذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون) وقد تنابعت الروايات عن النبي ﷺ من جهات كثيرة بنقل الثقات انه كان يتعوذ بالله من عذاب القبر (من ذلك) حديث مالك عن أبي الزبير عن طائوس عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يقول اللهم اني أعوذ بك من فتنة الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات وعذاب القبر (ومن ذلك) حديث شعبة عن بديل بن ميسرة عن عبيد الله ابن شقيق عن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان يقول اللهم اني أعوذ بك من فتنة القبر وعذابه وفتنة الدجال (ومن ذلك) حديث هشام عن قتادة عن أنس ان

(١) يفتح فكسر وصف من قبل رأسه كفرح اذا كثر عليه القمل .

النبي ﷺ كان يقول اللهم اني أعوذ بك من فتنة المحيا ومن فتنة الممات وعذاب القبر — هذا مع أخبار كثيرة في منكر ونكير ومساءلتهما (منها) حديث حماد بن سلمة عن عاصم عن زرّ عن عبد الله بن عباس قال ان أحدكم ليُجلس في قبره إجلالاً فيقال له من أنت فيقول أنا عبد الله حيا وميتا وأشهد أن لا اله الا الله وأشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقال له صدقت فيُفسح له في قبره ما شاء الله ويُرى مكانه من الجنة • وأما الآخر فيقال له من أنت فيقول لا أدري فيقال له لا دريت فيُضَيّق عليه قبره حتى تختلف أضلّاعه — وهذا مما لا يعلمه الا نبي — ولم يكن عبد الله ليحكّيه الا وقد سمعه من رسول الله ﷺ (وروى) عباد بن راشد عن داود بن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ انه ذكر أن الملك يأتي العبد اذا وُضع في قبره قال فان كان كافرا أو منافقا فيقال له ما تقول في هذا الرجل يعني محمدا ﷺ فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته فيقول لا دريت ولا اثلثت ولا احدثت وهذه الأخبار تدل على أن عذاب القبر للكافر • (وأما قولهم) كيف يعذب الميت بيكاه الحي والله تعالى يقول (ولا تزر وازرة وزر أخرى) فلان أيضا نظن ان التعذيب للكافر بيكاه أهله عليه — وكذلك قال ابن عباس انه مر بقبر يهودي فقال انه ليعذب وان أهله ليبكون عليه فان كان كذلك فهذا ما لا يُوحش لأن الكافر يعذب على كل حال — وان كان أراد المسلم المقصر كما قال في المعذب بالغيبة والبول فان قول الله عز وجل (ولا تزر وازرة وزر أخرى) انما هو في أحكام الدنيا — وكان أهل الجاهلية يطلبون بثأر القتيل فيقتل أحدهم أخاه أو أباه أو ذا رحم به فاذا لم يقدر على أحد من عصبته ولا ذوي الرحم به قتل رجلا من عشيرته فأئزله الله تبارك وتعالى (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وأخبرنا أيضا أنه لما أنزل على ابراهيم ﷺ والملك قال رسول الله ﷺ لرجل رأى معه ابنه لا يحبني عليه ولا يحبني عليك • فأما عقاب الله تعالى اذا هو أتى فيعم وينال المسيء والمحسن قال الله تعالى (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) يريد أنها تعم فتصيب الظالم وغيره وقال عز وجل (ظهر الفساد في البر والبحر

عما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا) • وقالت أم سلمة يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون فقال نعم إذا كثر الخبث — وقد تبين لهم أن الله تعالى غرق أمة نوح عليه السلام كلها وفيهم الأطفال واليهائم بذنوب البالغين وأهلك قوم عاد بالريح العقيم وثمود بالصاعقة وقوم لوط بالحجارة ومسح أصحاب السبت قردة وخنازير وعذب بعذابهم الأطفال • وأخبرني رجل من الكوفيين قرأ في الكتب المتقدمة من كتب الله تعالى فوجد في كتاب منها أنا الله الحقود أخذ الأبناء بذنوب الآباء • وروي عن ابن عباس أن دانيال عليه السلام قال يحيى (١) لكم يا بني إسرائيل أني بذنوبكم أعذب • وقال أنس بن مالك أن الضب في جحره ليموت هزلا بذنب ابن آدم • وقد دعا رسول الله ﷺ على مضر فقال اللهم اشدّد وطأك على مضر وابعث عليهم سنين كسني يوسف فتابعته عليهم الجدوبة والقحط سبع سنين حتى أكلوا القنَد والعظام والعلهز (٢) فنال ذلك الجذب رسول الله ﷺ وأصحابه وبدعائه عوقبوا حتى شدّد وشدّ المسلمون على بطونهم الحجارة من الجوع •

• (قال أبو محمد) وقد رأينا بعيوننا ما أغنى عن الأخبار فكم من بلد فيه الصالحون والأبرار والأطفال والصغار أصابته الرجفة فهلك به البر والفاجر والمسيء والمحسن والطفل والكبير كقومس (٣) ومهرجان وقذق والري ومدن كثيرة من مدن الشام واليمن وهذا شيء يعرفه كل من عرف الله عز وجل من أهل الديانات وإن اختلفوا •

• (قال أبو محمد) وحدثنني رجل من أصحاب الأخبار أن المنصور

(١) أي أيلق بكم أن أعذب بسبب ذنوبكم وفي نصيحتي يقول لكم يا بني إسرائيل إلى الخ كتبته مصححه .

(٢) الماهز بالكسر المراد به هنا طعام من الدم والوبر يتخذ في المجاعة قاله في القاموس .

(٣) في القاموس قومس بالضم وفتح الميم سقع كبير بين خراسان وبلاد الجبل واقليم بالاندلس اه وفي نسخة قرمس وهي كجسر بلد بالاندلس كما في القاموس أيضاً .

سَمَرَ^(١) ذات ليلة فذكر خلفاء بني أمية وسيرتهم وانهم^(٢) لم يزالوا على استقامة حتى أفضى أمرهم الى أبنائهم المترفين فكان مهمهم من عظيم شأن الملك وجلالة قدره قصده الشهوات وايتار^(٣) اللذات والدخول في معاصي الله عز وجل ومساخطه جهلا منهم باستدراج الله تعالى وأمنا من مكروه تعالى فسلبهم الله تعالى الملك والعز ونقل عنهم النعمة فقال له صالح بن علي يا أمير المؤمنين ان عبيد الله ابن مروان لما دخل أرض النوبة هاربا فيمن اتبعه سأل ملك النوبة عنهم فأخبر فركب إلى عبيد الله فكلمه بكلام عجيب في هذا النحو لا أحفظه وأزعجه عن بلده فان رأى أمير المؤمنين أن يدعو به من الحبس بحضرتنا في هذه الليلة ويسأله عن ذلك فأمر المنصور باحضاره وسأله عن القصة فقال يا أمير المؤمنين قدمت أرض النوبة بأثاث مسك لي فافترشته بها وأقمت ثلاثا فأثاني ملك النوبة وقد خبّر أمرنا فدخل عليّ رجل طوال ألقى حسن الوجه فقعد على الأرض ولم يقرب الثياب فقلت ما يمنعك أن تقعد على ثيابنا فقال افي ملك وحق على كل ملك أن يتواضع لعظمة الله جل وعز اذ رفعه الله ثم أقبل عليّ فقال لي لم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم فقلت اجترأ على ذلك عبيدنا وسفهاؤنا - قال فلم تظن الزروع يدوابكم • والفساد محرم عليكم في كتابكم • قلت يفعل ذلك جهالنا - قال فلم تلبسون الديباغ والحريير وتستعملون الذهب والفضة وهو محرم عليكم فقلت زال عنا الملك وقلّ أنصارنا فانتصرنا بقوم من العجم دخلوا في ديننا فلبسوا ذلك على الكره منا فأطرق مليا وجعل يقلب يده وينكت في الأرض ثم قال ليس ذلك كما ذكرت بل أنتم قوم استحلتم ما حرّم

(١) في نسخة سهر .

(٢) في نسخة وأن بعضهم لم يزال على استقامة ووقفت في زمته فتوحات كثيرة حتى أفضى أمره إلى ابنه وبعضهم قصد الشهوات وايتار اللذات والدخول في معاصي الله وأظهر القن ما ذ الله تعالى على أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصد الدخول في معاصي الله تعالى ومساخطه تصعبا وتكبرا واتصالا بصفة المزاييل وجهلا الخ .

(٣) في نسخة وايتان .

عليكم وركبتهم ما عنه نهيتهم وظلمتم فيما ملكتكم فسلبكم الله تعالى العز وألبسكم
الدُّلَّ بذنوبكم والله تعالى فيكم نقمة لم تبلغ نهايتها وأخاف أن يحل بكم العذاب
وأنتم ببلدي فيصيبني معكم وإنما الضيافة ثلاث فتزودوا ما احتجتم إليه وارتحلوا
عن بلدي ففعلت ذلك . وقد أخبرنا الله تعالى في كتابه أنه يحفظ الأبناء في الآباء
فقال عز وجل (وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما
وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من
ربك) وقال عمر رضي الله عنه في خطبته يوم استسقى بالعباس اللهم انا نتقرب
إليك بعم نبيك ﷺ وبقية آباءه وكبراء رجاله فانك تقول وقولك الحق (وأما الجدار
فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد
ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما) فحفظتهما لصلاح أبيهما فاحفظ
اللهم نبيك في عمه فقد دكرنا به إليك مستشفعين ومستغفرين وقد يجوز كما
حفظ أبناء أوليائه لأبائهم أن لا يحفظ أبناء أعدائه لأبائهم وهو الفعل لما يشاء .
وقد كانت عائشة رضي الله عنها تنكر هذا الحديث وتقول من قال به فقد
فجر . وهذا ظن من عائشة وتأويل ولا يجوز رد حديث رسول الله ﷺ لظنها -
ولو كانت حكمت عن رسول الله ﷺ شيئا في مخالفته كان قولها مقبولا - ولو
كان عبدا لله بن عمر نقله وحده توهم عليه كما قالت الغلط ولكن قد نقله
جماعة من الصحابة فيهم عمر وعمران بن حصين وابن عمر وأبو موسى
الأشعري . فان قالوا فإن هذا ظلم وقد تبرأ الله عز وجل من الظلم اذ يقول (وما أنا
بظلام للعبيد) . أجبتهم بقول أبياس ابن معاوية فإنه قال قلت لبعضهم ما الظلم
في كلام القرب فقال أن يأخذ الرجل ما ليس له قلت فإن الله تعالى له كل شيء .

(قالوا حديث يبطله النظر) قالوا رويتم أن أبا ذر قال لرسول الله ﷺ
في مباحضة الرجل أهله يكتد يا رسول الله ويؤجر ^(١) قال أرأيت لو وضعته في
حرام أليس ^(٢) تأثم قال نعم . قال فكذلك تؤجر في وضعك إياه في

(١) في نسخة لله وتؤجر بالنون فيهما .

(٢) في نسختين أكتت .

الحلال . قالوا والوضع في الحرام معصية والوضع في الحلال اباحة فكيف يجوز أن يؤجر في الاباحة ولو جاز هذا لجاز أن يؤجر على أكل الطعام اذا جاع وعلى شرب الماء اذا عطش — وكيف يقول هذا رسول الله ﷺ وهو أعلم الخلق بالكلام وبما يجوز وبما لا يجوز .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الرجل قد تكون له المرأة المعجوز أو القبيحة فتطلمح نفسه الى غيرها من الحرام وهو له معترض ويمكن فيدعه طاعة الله عز وجل فيكون في اتيان الحلال وهو له غير مشته مأجورا . وتكون له المراتان احدهما سوداء شوهاء والاخرى بيضاء حسناء فيسوي بينهما وهو في الواحدة منهما راغب ولما يأتيه الى الاخرى متجشم فيؤجر في ذلك . ولو أن رجلا أكل خبز الشعير الحلال وترك النقي الحرام وهو يقدر عليه كان عند جميع الناس مأجورا على أكل خبز الشعير بل لو قال قائل ان المؤمن مأجور على أكله وشربه وجماعه مع قول رسول الله ﷺ ان المؤمن ليؤجر في كل شيء حتى في رفع اللقمة الى فيه ما كان فيما أرى الا مصيبا .

(قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم ان قرودا رجمت قردة في زنا فان كانت القردة انما رجمتها في الإحصان فذلك أطرف للحديث . وعلى هذا القياس فانكم لا قدرن لعل القردة تقيم من أحكام التوراة أمورا كثيرة ولعل دينها اليهودية بعد . وان كانت القردة يهودا فلعل الخنازير نصارى .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول في جواب هذا الاستهزاء ان حديث القردة ليس عن رسول الله ﷺ ولا عن أصحابه وانما هو شيء ذكر عن عمرو بن ميمون . حدثني محمد بن خالد بن خيداش قال نا مسلم بن قتيبة عن هشيم عن حصين عن عمرو بن ميمون قال زنت قردة في الجاهلية فرجمتها القردة ورجمتها معهم .

• (قال أبو محمد) وقد يمكن أن يكون رأى القردة ترجم قردة فظن أنها

ترجمها لأنها زنت وهذا لا يعلمه أحد الا ظنا لأن القروء لا تنبيء عن أنفسهم والذي يراها تتسافد لا يعلم أزنت أم لم تزن . هذا ظن . ولعل الشيخ عرف أنها زنت بوجه من الدلائل لا نعلمه فان القروء أزنى البهائم . والعرب تضرب بها المثل فتقول أزنى من قرد ولولا ان الزنا منه معروف ما ضربت به المثل وليس شيء أشبه بالانسان في الزواج والفيرة منه . والبهائم قد تتعاضد ويشب بعضها على بعض ويعاقب بعضها بعضا فمنها ما يعصّ ومنها ما يتخذش ومنها ما يكسر ويحطم والقروء ترجم بالكف التي جعلها الله لها كما يرجم الانسان فان كان انما رجم بعضها بعضا لغير زنا فتوهمه الشيخ لزنا فليس هذا بعيد . وان كان الشيخ استدل على الزنا منها بدليل وعلى أن الرجم كان من أجله فليس ذلك أيضا بعيد لأنها على ما أعلمتك أشد البهائم غيرة وأقربها من بني آدم أفهاما .

• (قال أبو محمد) وأنا أظن أنها الممسوخ بأعيانها توالدت واستدلّت على ذلك بقول الله عز وجل (قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) فدخل الألف واللام في القردة والخنازير يدل على المعرفة وعلى أنها هي القردة التي نعاين ولو كان أراد شيئا انقرض ومضى لقال وجعل منهم قردة وخنازير إلا أن يصح حديث أم حبيبة في الممسوخ فيكون كما قال النبي ﷺ . ولست نقول أنها فعلت ذلك لأنها علمت^(١) بحكم التوراة كما يقول المستهزيء ولكننا نقول أنها عاقبت بالرجم اما على الزنا أو على غير ذلك من أجل أكفها كما يتخذش غيرها ويتعض ويكسر اذ كانت أكفها كأكف بني آدم وكان ابن آدم لا يتال ما يريد أذاه اذا بعد عنه الا بالرجم . ومما يزيد في الدلالة على أن القروء هي الممسوخ بأعيانها اجماع الناس على تحريمها بنبر كتاب ولا أثر كما أجمعوا على تحريم لحوم الناس بغير كتاب ولا أثر .

(قالوا أحاديث تدل على خلق القرآن) قالوا رويتم قلب القرآن يس ،

(١) في نسختين صلت بتقديم الميم على اللام .

وسنام القرآن البقرة ، ونجىء البقرة وآل عمران يوم القيامة كأنهما غماتان أو غيابتان ^(١) أو خرقان ^(٢) من طير صَوَافٍ ^(٣) ويأتي القرآنُ الرجلُ في قبره فيقول له كيت وكيت وهذا كله يدل على أن القرآن مخلوق . ولا يجوز أن يكون ماله قلب وسنام وما كان غمامة أو غيابة غير مخلوق .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه قد كان ينبغي هؤلاء اذ كانوا أصحاب كلام وقياس أن يعلموا أن القرآن لا يكون جسما ولا ذا حدود وأقطار — وإنما أراد بقوله سنام القرآن البقرة أعلاه كما أن السنام من البعير أعلاه — وأراد بقوله قلب القرآن يس أنها من القرآن كمحل القلب من البدن — وأراد بقوله نجىء البقرة وآل عمران كأنهما غماتان أن ثوابهما يأتي قارهما حتى يظله يوم القيامة ويأتي ثوابه الرجل في قبره ويأتي الرجل يوم القيامة حتى يحادل عنه — ويجوز أن يكون الله تعالى يجعل له مثالا يحتاج عنه ويستنقده .

• (قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب بن زياد يحيى قال حدثنا عبد الأعلى . قال حدثنا محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ بمثل القرآن يوم القيامة برجل ويؤتى بالرجل قد كان يضيع فرائضه ويتعدى حدوده ويخالف طاعته ويركب معصيته قال فينتل ^(٤) خصما له — فيقول أي رب حملت إياي شر حامل تعدى حدودي وضيع فرائضي وترك طاعتي وركب معصيتي فما يزال يقذف بالحجج عليه حتى يقال له فشأنك به قال فيأخذ بيده فلا يفارقه حتى يكبه على منخره في النار ويؤتى بالرجل قد كان يحفظ حدوده ويعمل بفرائضه ويأخذ بطاعته ويحتنب معصيته فينتل خصما له

(١) تكتية غيابة يتحيتين وهي كما في النهاية كل شيء اظل الإنسان فوق رأسه كالسحابة وغيرها اه .
(٢) قوله أو خرقان قال في النهاية في باب الخاء الممجمة مع الراء هكذا جاء في حديث التراس فان كان محفوظاً بالفتح فهو من الخرق أي ما انفرق من الشيء وبأن منه وان كان بالكسر فهو من الخرقعة القطعة من الجراد ، وقيل : الصواب خرقان ، بالحاء المهملة والزايم ، من الخزقة وهي الجماعة من الناس والطير وغيرها اه .

(٣) جمع صافئة أي باسطات اجنحتها في الطيران قاله في النهاية .

(٤) أي يتقدم ويستند لخصامه وخصما منصوب على الحال اه نهاية .

فيقول أي رب حملت إياي غير حامل اتقى حدودي وعمل بفرائضي واتبع طاعتي وترك معصيتي فما يزال يقذف له بالحجج عليه حتى يقال نشأتك به . قال فيأخذ بيده فما يرسله حتى يكسوه حلة الإستبرق ويعقد على رأسه تاج الملك ويسقيه بكأس الخلد . أفما في قوله يمثل القرآن دليل على أنه يجعل له مثال ليعلم صاحبه التالي له والعامل به أن القرآن وهو المستنقذ له والقرآن نفسه لا يكون رجلاً ولا جسماً ولا يتكلم لأنه كلام . ^(١) ولو آمن هؤلاء النظر وأوثقوا طرفاً من التوفيق لعلوا انه لا يجوز أن يكون القرآن مخلوقاً لأنه كلام الله تعالى وكلام الله من الله وليس من الله عز وجل شيء مخلوق . ويعتبر ذلك برد الأمر الى ما يفهمون من كلامنا لأن كلامنا ليس عملاً لنا وإنما هو صوت وحروف مقطعة وكلاهما لا يجوز أن يكون لنا فعلاً لأنهما جميعاً خلق الله - وإنما لنا من العمل فيهما الأداء . والثواب من الله تعالى يقع عليه . ومثل ذلك مثل رجل أودعته مالا ثم استرجعته منه فأداه اليك بيده فليس له في المال ولا في اليد ثواب وإنما الثواب في تأدية المال - وكذلك الثواب لك في تأدية القرآن بالصوت والحروف المقطعة . والقرآن بهذا النظم وهذا التأليف كلام الله تعالى ومنه بدا - وكل من أداه فهو مؤد لكلام الله تعالى لا يزيل ذلك عنه أن يكون هو القارئ له . ولو ان رجلاً ألف خطبة أو عمل قصيدة ثم نقل ذلك عنه لم يكن الكلام ولا الشعر عملاً للناسل وإنما يكون الشعر للمؤلف وليس للناسل منه الا الأداء .

(قالوا أحاديث يخالفها الاجماع) قالوا رويتم عن أيوب عن ابن سيرين عن عمرو بن وهب الثقفي عن المغيرة بن شعبة أن النبي ﷺ تبرز لحاجته فأبته بماء فتوضأ ومسح على عمامته ثم صلى الغداة - ورويتم عن أبي معاوية عن الأعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن بلال أن النبي ﷺ مسح على الخمار ورويتم عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عمرو بن أمية الضمري

(١) في نسخة لانه كلام الله تعالى غير مخلوق .

قال رأيت رسول الله ﷺ توضأ فمسح على العمامة - قالوا وهذه طرق جواد عندكم وقد تركم العمل بها من غير أن ترووا لذلك عن رسول الله ﷺ ناسخا .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الحق يثبت عندنا بالاجماع أكثر من ثبوته بالرواية لأن الحديث قد تعرض فيه عوارض من السهو والإغفال وتدخل عليه الشبه والتأويلات والنسخ ويأخذ الثقة من غير الثقة . وقد يأتي بأمرين مختلفين وهما جميعا جائزان كالتسليم الواحدة والتسليمتين . وقد يحضر الأمر يأمر به النبي ﷺ رجل ثم يأمر بخلافه ولا يحضره هو فينقل إلينا الأمر الأول ولا ينقل إلينا الثاني لأنه لم يعلمه - والاجماع سليم من هذه الأسباب كلها ولذلك كان مالك رحمه الله يروي عن رسول الله ﷺ الحديث ثم يقول والعمل ببلدنا على كذا الأمر يخالف ذلك الحديث لأن بلده بلد رسول الله ﷺ - وإذا كان العمل في عصره على أمر من الأمور صار العمل في العصر الثاني عليه . وكذلك في العصر الثالث والرابع وما بعده - ولا يجوز أن يكون الناس جميعا ينتقلون عن شيء كانوا عليه في بلده وعصره إلى غيره فقرن عن قرن أكثر من واحد عن واحد . وقد روى الناس أحاديث متصلة وتركوا العمل بها (منها) حديث سفيان وحمام بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة آمنا لا يخاف . والفقهاء جميعا على ترك العمل بهذا إما لأنه منسوخ أو لأنه فعله في حال ضرورة - إما لمطر أو شغل (منها) حديث سفيان عن عمرو بن دينار عن عوسجة عن ابن عباس أن رجلا توفي على عهد رسول الله ﷺ ولم يدع وارثا الا مولى هو أعتقه فأعطاه رسول الله ﷺ ميراثه - والفقهاء على خلاف ذلك إما لاتهمهم عوسجة بهذا وانه ممن لا يثبت به فرض أو سنة - وإما لتحريف في التأويل كأن تأويله لم يدع وارثا الا مولى هو أعتق الميت فيجوز على هذا التأويل أن يكون وارثا لأنه مولى المتوفى ^(١) - وإما لنسخ (منها) حديث شعبة عن عمرو بن مرة عن

(١) في نسخين لانه مولى من فوق ولينظر ما معناه كتبه مصححه .

عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء أن رسول الله ﷺ كان يفتن في صلاة الصبح والمغرب والناس يتنازعون في القنوت في الصبح ولا يختلفون في تركه في المغرب ومثل هذا كثير وكذلك المسح على العمامة والخمار - وقد أجمع الفقهاء على تركه ولم يجمعوا على ذلك مع مجيئه من الطريق المرتضى عندهم إلا لنسخ أو لأنه رثي بمسح على العمامة وعلى الرأس تحت العمامة فنقل الناقل أغرب الخبرين لأن المسح على الرأس لا ينكر ولا يستغرب إذ كان الناس جميعا عليه - وإنما يستغرب الخمار - واستشهدوا على ذلك بحديث آخر للمغيرة رواه الوليد بن مسلم عن ثور عن رجاء بن حيوة عن وراد عن المغيرة أن النبي ﷺ مسح بئاصبعه وعمامته والمسح بالناصية فرض في الكتاب فلا يزول بحديث مختلف في لفظه • ونحو هذا رواية بعضهم انه مسح على التعلين - ورواية آخر أنه مسح على الجورين - وإنما مسح على الجورين في التعلين فنقل كل واحد أحسد الأمرين •

(قالوا حديثان مختلفان في ذراري المشركين) قالوا رويتم أن الصعب بن جثامة قال يا رسول الله ذراري المشركين تطوهم خيلنا في ظلم الليل عند الغارة (١) قال هم من آبائهم - قالوا ثم رويتم انه بعت سرية فقتلوا النساء والصبيان فأنكر ذلك رسول الله ﷺ إنكارا شديدا . فقالوا يا رسول الله انهم ذراري المشركين قال أوليس خياركم ذراري المشركين •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس بين الحديثين اختلاف لأن الصعب ابن جثامة أعلمه أن خيل المسلمين تطوهم في ظلم الليل عند الغارة فقال هم من آبائهم . يريد ان حكمهم في الدنيا حكم آبائهم - فإذا كان الليل وكانت الغارة ووقعت الفرصة في المشركين فلا تكفوا من أجسل الأطفال لأن حكمهم حكم آبائهم من غير أن تعتمدوا قتلهم - ثم أنكر في الحديث الثاني على السرية قتلهم النساء والصبيان لأنهم تعتمدوا ذلك لشرك آبائهم فقال أوليس خياركم

(١) في نسخة عند المغار وهو يقسم الميم الغارة كما في النهاية .

ذُراري المشركين . يريد فعل فيهم من يسلم اذا بلغ ويحسن اسلامه .

• (قالوا حديث ينقض بعضه بعضا) قالوا رويتم ان النبي ﷺ قال في سعد ابن معاذ لقد اهتز لموته العرش ولقد قبادر الى غسله سبعون الف ملك وما كدت أصل الى جنازته — ثم رويتم انه قال لو نجا أحد من عذاب القبر لنجا سعد بن ابن معاذ ولقد ضُبط ضُبطة اختلفت لها أضلاع — قالوا فكيف يتحرك عرش الله تعالى لموت أحد وان كان هذا جائزا فالأنبياء أولى به — وقد رويتم عن النبي ﷺ أن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته واذا كانت الشمس وكان القمر ^(١) وهما على ما رويتم ثوران مكوران في النار فكيف بالعرش المجيد — وعلى أن العرش لو تحرك لتحرك بحركته السموات والأرض — وكيف يتحرك العرش لموت من يعذبه الله تعالى ويضم عليه قبره حتى يختلف فيه أضلاعه — وكيف يعذب من يغسله سبعون الف ملك ولا يصل النبي ﷺ الى جنازته لازدحام الملائكة عليها •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه قد تأول هذا الحديث قوم فذهبوا فيه الى أن الاهتزاز من العرش انما هو الحركة كما يهتز الرمح وكما تهتز الشجرة اذا حركتها الريح . واذا كان التأويل على هذا وقعت الشناعة ووجبت الحجية التي احتج بها هؤلاء — وقال قوم العرش ههنا السرير الذي حمل عليه سعد بن معاذ تحرك واذا كان التأويل على هذا لم يكن لسعد في هذا القول فضيلة ولم يكن في الكلام فائدة لأن كل سرير من سرر الموتى لا بد من أن يتحرك لتجاذب الناس اياه (ويعد) فكيف يجوز أن يكون العرش السرير الذي حمل عليه سعد بن معاذ وقد روي في حديث آخر اهتز عرش الرحمن لموته — وليس الاهتزاز ما ذهبوا اليه من الحركة ولا العرش ما ذهب اليه الآخرون بل الاهتزاز الاستبشار والسرور — يقال ان فلانا ليهتز لمعروف أي يستبشر ويسر وان فلانا لتأخذه

(١) كذا بالأصول ولعل خبر كانت عنوف لدلالة المقام عليه تقديره لا ينكسفان لموت أحد تدبر كنهه مصححه .

لثناء هبة أي ارتياح وطلاقة - ومنه قيل في المثل ان فلانا اذا دُعي اهتز واذا سئل ارتز والكلام لأبي الأسود الدؤلي - يريد انه اذا دعي الى طعام يأكله اهتز أي ارتاح وسر - واذا سئل الحاجة ارتز أي ثبت على حاله ولم يَطلُب - فهذا معنى الاهتزاز في هذا الحديث • وأما العرش فعرش الرحمن جل وعز على ما جاء في الحديث وانما أراد باهتزازه استبشار الملائكة الذين يحملونه ويحفون حوله بروح سعد بن معاذ فأقام العرش مقام من يحمله ويحيط به من الملائكة كما قال الله عز وجل (فما بكت عليهم السماء والأرض) يريد ما بكى عليهم أهل السماء ولا أهل الأرض فأقام السماء والأرض مقام أهلها - وكما قال واسأل القرية أي سل أهلها - وكما قال النبي ﷺ في أحد هذا جبل يحبنا ونحبه - يريد يحبنا أهله يعني الأنصار ونحبه أي نحب أهله كذلك أقام العرش مقام حملته والحافين من حوله - وقد جاء في الحديث أن الملائكة تستبشر بروح المؤمن وان لكل مؤمن باباً في السماء يصعد فيه عمله وينزل منه رزقه ويعرج^(١) فيه بروحه اذا مات ثم يرد - ويدل على هذا التأويل أيضا قول النبي ﷺ لقد تبادر الى غسله سبعون الف ملك وهذا التأويل بحمد الله تعالى سهل قريب كأنه قال لقد استبشر حملة العرش والملائكة حوله بروح سعد •

• وأما قولهم كيف يعذب من تبادر الى غسله سبعون الف ملك فان للموت والبعث والقيامة زلازل شدادا وأهوالا لا يسلم منها نبي ولا ولي • يدلك أن رسول الله ﷺ كان يتعوذ بالله من عذاب القبر ولو كان يستحيل ما تعوذ منه ولكنه خاف ما قضى الله عز وجل من ذلك على جمع عبادته وأخفاه عنهم فلم يجعل منهم أحدا على أمن ولا طمأنينة • ويدلك قول الأنبياء صلوات الله عليهم يوم القيامة يا رب نفسي نفسي وقول نبينا ﷺ يا رب أمي أمي • ويدلك قول الله عز وجل (وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا) أعلمنا انه ليس من أحد الا يرد النار ثم ينجي الله الذين اتقوا ويذر الظالمين

(١) في نسخة وترج فيه روحه .

فيها جثيا • وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو كان لي طلاع الأرض ^(١) ذهباً لافتديت به من هول المَطْلَع ^(٢) وقال ابن عباس في قول الله عز وجل (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجيتم قالوا لا علم لنا أنك أنت علام الغيوب) تلخلهم دهشة من أهوال يوم القيامة •

(قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم عن عبد الله بن نعيم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الضب لا آكله ولا أنهى عنه ولا أحله ولا أحرّمه — وقالوا إذا كان هو عليه السلام لا يأكل ولا ينهى ولا يحلل ولا يحرم فإلى من المَفْزَع في التحليل والتحرّم . والأعراب تأكل الضباب وتعجب بها — قال أبو وائل ضبة مَكُون ^(٣) أحب إلى من دجاجة سمينة — وقد أكله خالد بن الوليد معه واكله عمر . ولا يجوز أن يكون هؤلاء أقدموا على الشبهة •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول أن هذا الحديث قد وقع فيه سهو من بعض النقلة وكان ^(٤) لا آكله ولا أنهى عنه حسب فظن أنه لا يحله ولا يحرمه كما أنه لا يأكله ولا ينهى عنه وبين الأمرين فرق لأنه لم يتركه من جهة التحريم وإنما تركه لأنه عافه ^(٥) وكذلك قال عمر رضي الله عنه حين أتى بفسب فوضع يده

(١) في القاموس طلاع الشيء ككتاب ماؤه اه وفي النهاية طلاع الأرض ما يملؤها حتى يطلع عنها ويسيل قال ومنه حديث عمر لو أن لي طلاع الأرض ذهباً وحديث الحسن لأن أعلم أي بريء من اتفاق أحب إلي من طلاع الأرض ذهباً اه .

(٢) في المصباح والمطلع مفتعل اسم مفعول موضع الاطلاع من المكان المرتفع إلى المنخفض • وهول المطلع من ذلك شبه ما يشرف عليه من أمور الآخرة بذلك اه ومثله في القاموس والنهاية كبه مصححه .

(٣) وصف من مكنت الضبة من بابها سمح إذا جمعت يعضها في بطنها .

(٤) أي الحديث وفي نسخة وقال أي النبي صلى الله عليه وسلم .

(٥) أي كرهه .

في كُشيتِه (١) وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرمه ولكنه قتلوه (٢) ويوضح لك هذا أيضاً أن وهب بن جرير روى عن شعبة عن توبة العبدي عن الشعبي عن ابن عمر قال كان ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يأكلون شيئاً وفيهم سعد بن مالك فنادتهم امرأة من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم انه ضب فأمسكوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلوا فإنه حلال لا بأس به ولكنه ليس من طعام قومي - وهذا الحديث يدل على غلط الناقل عن (٣) ابن عمر لأنه لا يجوز أن يروي الحديثين جميعاً وهما متنافيان .

• وأما تركه أكله وهو حلال عنده فليس كل الحلال تطيب النفوس به ولا يحسن بالمرء ان يفعله فقد أحل الله تعالى لنا الشاء ولم يحرم علينا منها إلا الدم المسفوح وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره منها المثانة والقدّة والمصران والآنثيين والطحال - وقد روي في الخبر (٤) ذكاة الجنين ذكاة أمه والنفوس لا تطيب بأكله ومن المحرم شيء لم ينزل (٥) بتحريمه تنزيل ولا ستة وُكِّلَ الناس فيه إلى فطهرهم وما جبلوا عليه كلحم الانسان ولحم القرد ولحم الحيات والابارص والعطاء والفأر وأشباه ذلك - وليس من هذا شيء إلا والنفوس تعافه . وقد أعلمنا الله تبارك وتعالى في كتابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرم علينا الثعالب وهذه كلها خبيثة في الفطر .

• وأما ما لا يحسن بالمرء ان يفعله من الحلال فعَدُّ الكهل في الطريق من غير ان يحفره (٦) أمر (٧) والخصومة في مهر الام وإلقاء الرداء عن المنكبين

(١) في القاموس الكشيّة بالقسم شعبة بلن الغب أو أصل قتله له .

(٢) أي استظفروه وتكرهه .

(٣) في المشقة حل .

(٤) في نسختين وقد روي في الجنين ذكاته ذكاة أمه .

(٥) في نسختين لم يأت .

(٦) أي ينفبه .

(٧) في نسختين لغير أمر يحفره .

وغزل القطن على الطريق والتحلي بالشيء من حلي المرأة والاكل في الاسواق .
 . (قال أبو محمد) حدثني أبو الخطاب . قال نا أبو عتاب عن محمد بن
 القرات عن سعيد بن لقمان عن عبد الرحمن الأنصاري عن أبي هريرة قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاكل في السوق دناءة . وفي
 بعض الحديث ان الله تعالى يحب معالي الأمور ^(١) ويكره سفاسفها ^(٢) .

(قالوا حديث في التشبيه يكذبه القرآن والاجماع) قالوا رويتم ان الله
 تبارك وتعالى ينزل إلى السماء الدنيا في الثلث الاخير من الليل فيقول هل من داع
 فأستجيب له أو مستغفر فأغفر له ، وينزل عشية عرفة إلى أهل عرفة ، وينزل
 في ليلة النصف من شعبان — وهذا خلاف لقوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة
 إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو
 معهم أينما كانوا) وقوله جل وعز (وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله)
 وقد أجمع الناس على أنه بكل مكان ولا يشغله شأن عن شأن .

. (قال أبو محمد) ونحن نقول في قوله (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو
 رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما
 كانوا) إنه معهم بالعلم بما هم عليه كما تقول للرجل وجهته إلى بلد شاسع
 ووكلته بأمر من أمورك احذر التقصير والإغفال لشيء مما تقدمت فيه اليك فلإني
 معك — تريد انه لا يخفى عليّ تقصيرك أو جديك للاشراف عليك والبحث عن
 أمورك — وإذا جاز هذا في المخلوق الذي لا يعلم الغيب فهو في الخالق الذي
 يعلم الغيب أجوز — وكذلك هو بكل مكان — يراد لا يخفى عليه شيء مما في
 الاماكن فهو فيها بالعلم بها والاحاطة وكيف يسوغ لأحد أن يقول انه بكل
 مكان على الحلول مع قوله (الرحمن على العرش استوى) أي استقر كما قال
 (فلماذا استويت أنت ومن معك على الفلك) أي استقررت — ومع قوله تعالى

(١) في نسخة سالي الاخلاق .

(٢) أي رديتها .

(إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) وكيف يصعد إليه شيء هو معه أو يرفع إليه عمل وهو عنده وكيف تعرج الملائكة والروح إليه يوم القيامة وتعرج بمعنى تصعد - يقال عرج إلى السماء إذا صعد والله عز وجل ذو المعارج والمعارج الدرج فبا هذه الدرج وإلى من تؤدي الأعمال الملائكة إذا كان بالمحل الأعلى مثله بالمحل الأدنى ولو أن هؤلاء رجعوا إلى فطرتهم وما ركبت عليه خلقتهم من معرفة الخالق سبحانه لعلموا أن الله تعالى هو العلي وهو الأعلى وهو بالمكان الرفيع وأن القلوب عند الذكر (١) تسمو نحوه والأيدي ترفع بالدعاء إليه ومن العلو يُرجى الفرج ويتوقع النصر وينزل الزرق وهناك الكرسي والعرش والحجب والملائكة • يقول الله تبارك وتعالى (ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون) وقال في الشهداء (أحياء عند ربهم يرزقون) وقبل لهم شهداء لأنهم يشهدون ملكوت الله تعالى واحدهم شهيد كما يقال عليم وعلماء وكفيل وكفلاء وقال تعالى (لو أردنا أن نتخذوا لاتخذناه من لدنا) أي لو أردنا أن نتخذ امرأة وولدا لاتخذنا ذلك عندنا لا عندكم لأن زوج الرجل وولده يكونان عنده وبحضرتة لا عند غيره - والامم كلها جريها وعجميها تقول ان الله تعالى في السماء ما تُركت على فطرها ولم تنقل عن ذلك بالتعليم • وفي الحديث ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمة أعجمية للعتق فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الله تعالى فقالت في السماء قال فمن أنا قالت أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام هي مؤمنة وأمره بعتقها هذا أو نحوه - وقال أمية بن أبي الصلت •

مجدوا الله وهو للمجد أهل • ربنا في السماء أمسى كبيرا
بالبناء الأعلى الذي سبق النساء • س وسوى فوق السماء سريرا
شرجما (٢) ما يناله بصير العيين ترى (٣) دونه الملائك صورا

(١) في نسختين منه الذر وهو بالفصح الخوف .

(٢) الشرجج كجفر الطويل .

(٣) في نسختين يرى بالتحية المفسومة .

وصور جمع أصور وهو المائل العتق • وهكذا قيل في الحديث ان حملة العرش صور وكل من حمل شيئاً ثقيلاً على كاهله أو على منكبيه لم يجد بدا من أن يميل عنقه - وفي الانجيل الصحيح ان المسيح عليه السلام قال لا تحلفوا بالسماء فانها كرسى الله تعالى وقال للحواريين ان انتم غفرتم للناس فان ربكم ^(١) الذي في السماء يغفر لكم ظلمكم انظروا إلى طير السماء فانهن لا يزرعن ولا يحدن ولا يجمعن في الأهواء وربكم ^(٢) الذي في السماء هو يرزقهن أفلمن أفضل منهن • ومثل هذا من الشواهد كثير يطول به الكتاب •

• وأما قوله (وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله) فليس في ذلك ما يدل على الخلول بهما وإنما أراد به أنه إله السماء وإله من فيها وإله الأرض وإله من فيها - ومثل هذا من الكلام قولك هو بخراسان أمير وبمصر أمير فالإمارة تجتمع له فيهما وهو حال باحداهما أو بغيرهما - وهذا واضح لا يخفى • فان قيل لنا كيف النزول منه جل وعز • قلنا لا نحتم على النزول منه بشيء ولكننا نبين كيف النزول منا وما تحتمله اللغة من هذا اللفظ والله تعالى أعلم بما أراد - والنزول منا يكون بمعنيين (احدهما) الانتقال من مكان إلى مكان كنزولك من الجبل إلى الحضيض ومن السطح إلى الدار (والمعنى الآخر) اقبالك على الشيء بالارادة والنية - وكذلك الهبوط والارتقاء والبلوغ والمصير واشباه هذا من الكلام - ومثال ذلك ان يسألك سائل عن محال قوم من الاعراب وهو لا يريد المصير اليهم فتقول له إذا صرت إلى جبل كذا فانزل منه وخذ يمينا وإذا صرت إلى وادي كذا فأهبط فيه ثم خذ شمالا وإذا صرت إلى أرض كذا فاعتل هضبة ^(٣) هناك حتى تشرف عليهم وانت لا تريد في شيء مما نقوله افعله بيدك

(١) في نسخة فان أباكم .

(٢) في نسخة وأبركم .

(٣) في القاموس الهضبة الجبل المنبسط على الأرض أو جبل خلق من سفرة واحدة أو الجبل أو الطويل المستعرج المنفرد ولا يكون إلا في سر الجبال والمطرفة المجمع هضبة وهضاب جمع الجمع أعاصيب ام .

أنا تريد أفعله بنيتك وقصدك • وقد يقول القائل بلغت إلى الاحرار تشتمهم
وصرت إلى الخلفاء تطعن عليهم وجئت إلى العلم ترهد فيه ونزلت عن معالي
الاخلاق إلى الدناءة وليس يراد في شيء من هذا انتقال الجسم وإنما يراد به
القصد إلى الشيء بالارادة والعزم والنية وكذلك قوله جل وعز (ان الله مع
الذين اتقوا والذين هم محسنون) لا يريد انه معهم بالحلول ولكن بالنصرة
والتوفيق والحياطة • وكذلك قوله تعالى (من تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً
ومن اتاني يحسني آتيته هرولة)

• (قال أبو محمد) وحدثنا عن ^(١) عبد المنعم عن أبيه عن وهب بن منبه
ان موسى صلى الله عليه وسلم لما نودي من الشجرة اخلع نعليك أسرع الاجابة
وتابع التلبية وما كان ذلك إلا استئناساً منه بالصوت وسكوناً اليه وقال إني أسمع
صوتك وأحسنّ وجسك ^(٢) ولا أرى مكانك فأين انت فقال انا فوقك وأمامك
وخلفك ومحيط بك وأقرب اليك من نفسك - يريد إني أعلم بك منك بنفسك
لأنك إذا نظرت إلى ما بين يديك خفي عنك ما وراءك وإذا سموت بطرفك إلى
ما فوقك ذهب عنك علم ما تحتك وأنا لا تخفى على خافية منك في جميع
أحوالك • ونحو هذا قول رابعة العابدة شغلوا قلوبهم عن الله عز وجل بحب
الدنيا ولو تركوها لجالت في الملكوت ثم زجعت اليهم بطرف الفوائد ولم ترد
ان أبدانهم وقلوبهم تجول في السماء بالحلول ولكن تجول هناك بالفكرة والقصد
والاقبال - وكذلك قول أبي مهدي الاعرابي اطلعت في النار فرأيت الشعراء
لهم كصيص يعني التواء وأنشد ^(٣) •

(١) كلما ينسختين بمن وفي نسخة وحدثنا عبد المنعم فليحرو •

(٢) في القاموس الرجس لنزع الفرج يقع في القلب أو السمع من صوت أو غيره كالوجس
والصوت الخفي اه وفي نسختين بدله جسك •

(٣) نبيه صاحب القان لامرئ القيس وفسر الكميص بالتحرك وفي القاموس الكميص الرعدة
والتحرك والالتواء من الجهد والانتفاض والذعر وصوت الجراد والاضطراب اه ولا تخفى
مناسبة هذه المعاني كلها هنا كتبه مصححه اسمعيل الخطيب •

• جنادها صرعى لمن كصيص • أي التواء — ولو قال قائل في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها البله واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء إن اطلاعه فيهما كان بالفكر والاقبال كان تأويلاً حسناً •

(قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا روي عن حماد بن سلمة عن عمار بن أبي عمار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن موسى عليه السلام لعلم عين ملك الموت فأعوره فان كان يجوز على ملك الموت العور جاز عليه العمى ولعل عيسى بن مريم عليه السلام قد لعلم الاخرى فأعماه لأن عيسى عليه السلام كان أشد للموت كراهية من موسى عليه السلام وكان يقول اللهم ان كنت صارفاً هذه الكأس عن أحد من الناس فاصرفها عني •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الحديث حسن الطريق عند أصحاب الحديث وأحسب له أصلاً في الأخبار القديمة وله تأويل صحيح لا يدفعه النظر — والذي نذهب اليه فيه أن ملائكة الله تعالى روحانيون والروحاني منسوب إلى الروح نسبة الخلقة فكأنهم أرواح لا جث لم فتلحقها الابصار ولا عيون لها كميوننا ولا أبشار كأبشارنا ولسنا نعلم كيف هيأهم الله تعالى لانا لا نعرف من الاشياء إلا ما شاهدنا والا ما رأينا له مثلاً — وكذلك الجن والشياطين والغيلان هي أرواح ولا نعلم كيفيتها — وانما ننهي في صفاتها إلى حيث ما وصف الله جل وعز لنا ورسوله صلى الله عليه وسلم قال الله جل وعز (جاعل الملائكة رسلاً أولي اجنحة مثنى وثلاث ورباع) ثم قال (يزيد في الخلق ما يشاء) كأنه يزيد في تلك الاجنحة ما يشاء وفي غيرها — وكانت العرب تدعو الملائكة جنناً لأنهم اجتمعوا عن الابصار كما اجتمعت الجن • قال الاعشى يذكر سليمان بن داود عليهما السلام •

• وسخر من جن الملائكة تسعة •

• قياماً لديه يعملون بلا أجر •

وقد جعل الله سبحانه للملائكة من الاستطاعة أن تتمثل في صور مختلفة وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في صورة دحية الكلبي وفي صورة أعرابي ورآه مرة قد سد بجانبه ما بين الأفقين — وكذلك جعل للجن أن تتمثل وتتمثل في صور مختلفة كما جعل للملائكة — قال الله جل وعز (فارسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا) وليس ما تنتقل إليه من هذه الأمثلة على الحقائق إنما هي تمثيل وتخيل لتلحقها الابصار — وحقائق خلقها أنها أرواح لطيفة تجري مجرى الدم وتصل إلى القلوب وتدخل في الثرى وترى ولا ترى . قال الله تعالى في ابليس (انه يراكم هو وقييله من حيث لا ترونهم) يريد أنا لا نراهم في حقائق حياتهم — وقال أيضاً (وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكاً لقضي الأمر ثم لا ينظرون ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً) يريد لو أنزلنا ملكاً لم تدركه حواسهم لأنها لا تلحق حقائق حيات الملائكة فكنا نجعله رجلاً مثلهم . ليروه ويفهموا عنه وقد ذكر ابن عباس في قصة الزهراء ان الله تعالى لما أميط الملكين إلى الأرض ليحكم بين أهلها نقلهما إلى صور الناس وركب فيهما الشهرة لأنه لا يجوز ان يقضي بين الناس إلا من يرونه ويسمعون كلامه وألا من شاكلهم واشبههم — ولما تمثل ملك الموت لموسى عليه السلام وهذا ملك الله وهذا نبي الله وجاذبه لطمه موسى لطمه أذهبت العين التي هي تخيل وتمثيل وليست حقيقة وعاد ملك الموت عليه السلام إلى حقيقة خلقته الروحانية كما كان . لم ينتقص منه شيء .

(قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم أن عوجا اقتلع جبلا فدفنه فرسخ في فرسخ على قدر عسكر موسى فحملة على رأسه ليطبقه عليهم فصار طوقا في عنقه حتى مات ، وأنه كان يخوض البحر فلا يجاوز ركبته وكان يصيد الحيتان من بلحجه ويشويها في عين الشمس ، وأنه لما مات وقع على نيل مصر فحسر للناس سنة أي صار جسراً لم يعبرون عليه من جانب إلى جانب . وأن طول موسى عليه السلام كان عشرة أذرع وطول عصاه عشرة أذرع ووثب من الأرض عشراً ليضربه فلم يبلغ عرقوبه — قالوا وهذا كذب بين لا يخفى على

عاقِل ولا عل جاهل وكيف صار في زمن موسى عليه السلام من خالف أهل الزمان هذه المخالفة — وكيف يجوز أن يكون من ولد آدم من يكون بينه وبين آدم هذا التفاوت — وكيف يطيق آدمي حمل جبل على رأسه قدره فرسخ في فرسخ .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول أن هذا حديث لم يأت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن صحابته وإنما هو خير من الأخبار القديمة التي يروها أهل الكتب سمعة قوم منهم على قديم الأيام فتحدثوا به • والحديث يدخله الشوب والفساد من وجوه ثلاثة (منها الزنادقة) واجتياهم للسلام وسهجنه بدس الاحاديث المستشفة والمستحيلة كالاحاديث التي قلنا ذكرها ^(١) من عرق الخيل وعبادة الملائكة وقصص الذهب على جمل أوراق وزغب الصدر ونور الذراعين مع أشياء كثيرة ليست تخفى على أهل الحديث • منهم ابن أبي العوجاء الزنديق وصالح ابن عبد القدوس الدهري (والوجه الثاني القصاص) على قديم الأيام فانهم كانوا يميلون وجوه العوام اليهم ويستلزون ^(٢) ما عندهم بالمناكير والغريب والاكاذيب من الاحاديث . ومن شأن العوام القعود عند القاص ما كان حديثه عجيباً خارجاً عن فطر العقول أو كان رقيقاً يحزن القلوب ويستغزr الميول فإذا ذكر الجنة قال فيها الخوراء من مسك أو زعفران وعجيزتها ميل في ميل ويوبى ^(٣) الله تعالى وليه قصرأ من ثؤلة بيضاء . فيه سبعون ألف مقصورة

(١) قوله كالاحاديث التي قلنا ذكرها إلخ أقول قد تقدم منا التنبيه على متون الأحاديث المذكورة ووضح الزنادقة لها في صدر الكتاب في أول كراسة من إلّا حديث عبادة الملائكة بالمشاة التحية فساكناً رأينا بعد التنقيب عنه في بطون كتب الموضوعات الموجودة عندها حتى رأيت وأنا أنظر في ملل الشهرستاني في الكلام على المشبهة فكان غيالي المنشودة ونصه في أثناء كلامه على مشبهة الحشوية وزادوا في الأخبار أكاذيب وضعوها ونسبوا إلّ النبي عليه الصلاة والسلام وأكثرها مقبحة من اليهود فإن التشبيه فيهم طباغ حتى قالوا اشكتك حيناء فعادته الملائكة اه المقصود منه كتيه مصححه اسمعيل الاسردي .

(٢) أي يستزلون .

(٣) في نسخة ويؤوي .

- في كل مقصورة سبعون ألف قبة . في كل قبة سبعون ألف فراش على كل فراش سبعون ألف كذا فلا يزال في سبعين ألف كذا وسبعين ألفاً كأنه يرى أنه لا يجوز أن يكون العدد فوق السبعين ولا دونها ويقول لأصغر من في الجنة منزلة عند الله من يعطيه الله تعالى مثل الدنيا كذا وكذا ضعفاً . وكلما كان من هذا أكثر كان العجب أكثر والقعود عنده أطول والأيدي بالعطاء إليه أسرع والله تبارك وتعالى يخبرنا في كتابه بما في جنته بما فيه مقنع عن أخبار القصص وسائر الخلق حين وصف الجنة بأن عرضها السموات والأرض يريد سعتها - والعرب تكفي عن السعة بالعرض لأن الشيء إذا اتسع عرضاً وإذا دق واستطال ضاق - وتقول ضاقت عليّ الأرض العريضة أي الواسعة - وفي الأرض العريضة مذهب أي الواسعة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمنهزمين يوم أحد لقد ذهبتم فيها عريضة أي واسعة - وقال الله تعالى (فلدودعاء عريض) أي كثير فكيف يكون عرضها السموات والأرض ويعطي الله تعالى أنحس من فيها منزلة فيها مثل الدنيا أضمافاً - ويقول تعالى حين شوقنا إليها (فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين) وقال حين ذكر المقرين (على سرر موضونة متكئين عليها متقابلين يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون وحور عِين كأمثال اللؤلؤ المكنون) وقال تعالى في أصحاب اليمين (في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة) وقال تعالى (يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً ولباسهم فيها حرير) - ومثل هذا كثير في القرآن العظيم ليس منه شيء إلا وهو شبه بما يناله الناس في الدنيا ويتمتع به المتوفون خلا ما فضل الله تعالى به ما في الجنة وخلا الخلود (ثم يذكر آدم عليه السلام) ويصفه فيقول كان رأسه يبلغ السحاب أو السماء وبما كنهها فاعتراه لذلك الصلح ولما هبط إلى الأرض بكى على الجنة حتى بلغت دموعه البحر وجرت فيها السفن (ويذكر داود عليه السلام) فيقول سجد لله تعالى أربعين ليلة وبكى حتى نبت العشب بدموع عينيه ثم زفره هاج له ذلك

النبات (ويذكر عصا موسى عليه السلام) فيقول كان ناهيا كمنخله سحوق وعينها كالبرق الخاطف وعرفها كذا والله تعالى يقول (كأنها جان) والجان خفيف الحيات وذكرها في موضع آخر فقال ثعبان مبین فإذا هي ثعبان (ويذكر عبداً) اتاهم يونس عليه السلام في جبل لبنان فيخرجهم عن الرجل منهم انه كان يركع ركعة في سنة ويسجد نحو ذلك ولا يأكل إلا في كذا وكذا من الزمان وقد ذكر الله تبارك وتعالى الذين قبلنا فقال (كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً) وقال تعالى (وزاده بسطة في العلم والجسم) وقال تعالى (أتيتون بكل ريع آية تعبثون وتتعبدون مصانع لعلكم تخلدون وإذا بطشتم بطشتم جبارين) وليس في شيء مما وصف الله تعالى به من قبلنا ما يقارب هذا الأفراط وقد نعلم انهم كانوا أعظم منا أجساماً وأشد قوة غير أن المقدار فيما بيننا وبينهم مقدار ما جعله الله بين أعمارنا وأعمارهم . فهذا آدم أبو البشر صلى الله عليه وسلم - إنما عمر ألف سنة . بذلك تتابعت الاخبار ووجدته في التوراة - وهذا نوح صلى الله عليه وسلم لبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً ثم انتقصت الأعمار بعد نوح عليه السلام إلا ما جاءت به الاخبار في عمر لقمان صاحب السور فانهم ذكروا أنه عاش أعمار سبعة انسر وكان مقدار ذلك ألفي سنة وأربع مائة سنة ونيفاً وخمسين سنة . وهذا شيء متقدم لم يأت فيه كتاب ولا ثقة ^(١) وليس له استاد وإنما هو شيء يحكيه عبيد بن شربة الجرمي واشباهه من الساب وكذلك أعمار ملوك اليمن المتقدمين ثم ملوك العجم وقد عمر قوم قربوا من زماننا أعماراً ليس بينها وبين ما صبح من عمر آدم ونوح صلى الله عليهما تفاوت شديد كثافت هذا الخلق حدثنا أبو حاتم قال نا الاصبعي قال نا أبو عمرو بن العلاء قال مرّ المستوغر بن ربيعة في سوق عكاظ ومعه ابن ابنه خرفا ^(٢) ومستوغر يقوده فقال له قاتل يا هذا احسن اليه فطالما احسن اليك قال ومن هو قال ابوك أو جدك فقال المستوغر هو والله ابن ابني فقال الرجل تالله ما رأيت كاليوم ولا مستوغر بن ربيعة قال فانا مستوغر .

(١) كذا بطلاة نسخ ولعل الأصل زلاسة والله أعلم بحقه مصححه .

(٢) كذا بالاصول .

قال أبو عمرو : عاش مستوغر ثلثمائة سنة وعشرين سنة .

• (قال أبو محمد) وقد جعل الله تعالى لنا معتبراً بآثارهم في الأرض وما بنوه من مدنهاً وحصونهم وتقيوه ^(١) في الجبال الصم من ابوابهم ونحوه من درجهم وليس في ذلك من التفاوت بيننا وبينهم الا كما بين أعمارنا وأعمارهم وكذلك الخلق • ولا أعلمني سمعت في التفاوت بأشد من شيء حدثني الرياشي عن مسلم بن إبراهيم قال نا نوح بن قيس قال نا عبد الواحد بن نافع قال ولأني خالد بن عبد الله حفر المبارك ^(٢) فجاء في العمال ^(٣) بفهرس فوزنته فإذا فيه تسعة أراطل ولسنا ندرى اهو ضرس انسان أو ضرس جمل أو فيل • وحدثني الرياشي قال نا عبد الله بن مسلمة عن أنس بن عياض عن زيد بن أسلم قال وجد في حجاج ^(٤) رجل من العماليق ضيع وجراؤها ^(٥) قال وهذا قد يمكن ان يكون حجاج جمل أو غيره فظنه الراي له انه حجاج رجل وعلى انه لو كان حجاج رجل ما وقع فيه التفاوت لأن الحجاج من الانسان إذا خلا واسع ثم هو يفضي إلى القحف ولا ينكر في قدر اجسام المتقدمين ان يكون في الحجاج والقحف ما ذكر (وأما الوجه الثالث الذي يقع فيه فساد الحديث) فأختار متقدمة كان الناس في الجاهلية يروونها تشبه أحاديث الخرافة كقولهم ان الضب كان يهودياً عاقاً فمسخه الله تعالى ضباً ولذلك قال الناس أعق من ضب - ولم تقل العرب أعق من ضب لهذه العلة وانما قالوا ذلك لأنه يأكل حسوله ^(٦) إذا جاع قال الشاعر :

(١) في نسخة ولقروهم .

(٢) كذا ينسخين وفي نسخة حفر المنازل .

(٣) في نسخة العامل .

(٤) الحجاج بفتح الحاء المهملة وكسرهما وتخفيف الجيم الجانب وعظم بنت عليه الحاجب كـ في القاموس والمراد هنا المعنى الثاني أعداً من الضف الآتي فانه بالكسر العظم فوق الدماغ وما انفلق من البسيطة فبان .

(٥) بكسر الجيم جمع جرو بالتطيت وهو صغير كل شيء كما في القاموس كتب مصححه .

(٦) جمع حبل بالكسر وهو وله الضب حين يخرج من بيشته كما في القاموس .

• أكلت بنيك أكل الضيب حتى •

• تركت بنيك ليس لهم عديد •

وكقولهم في المدهد ان أمه ماتت فدفنها في رأسه فلذلك أثنيت ريمه — وقد ذكر هذا أمية بن أبي الصلت فقال •

• غيم وظلماء وقضيل سحابة •

• ايام كفن واستراد المدهد •

• يبغي القسار لأمه ليجتها •

• فبني عليها في قفاه بمهد •

• فيزال يدلج ما مشى بمنازة •

• منها وما اختلف الحديث ^(١) المسند •

وكقولهم في الديك والغراب انهما كانا متنادمين فلما فقد شراهما رهن الغراب الديك عند الحمّار ومضى فلم يرجع اليه وبقي الديك عند الحمّار حارساً • قال أمية بن أبي الصلت •

بآية قام بنطق كل شيء • • وخان أمانة الديك الغراب

وكقولهم في السينور انها عطسة الاسد وفي الخنزير انه عطسة الفيل وفي الإربانية ^(٢) انها خياطة كانت تسرق الخيوط فمسخت وان الجري ^(٣) كان يهودياً فمسخ • وحديث عوج عندنا من هذه الاحاديث والعجب ان عوجاً هذا كان في زمن موسى صلى الله عليه وسلم عندهم وله هذا الطول العجيب وفرعون في زمنه وهو ضده في القصر على ما ذكر الحسن • حدثنا أبو حاتم أو رجل عنده قال نا أبو زيد الانصاري النحوي قال نا عمرو بن عبيد عن الحسن قال ما كان

(١) في نسختين الحديد قلبه مر منه •

(٢) واحد الاربيان بالكسر وهو سلك كالنود كما في القاموس •

(٣) في القاموس الجري كل ذي سلك معروف له •

طول فرعون الا ذراعاً وكانت لحيته ذراعاً .

(قالوا احاديث متناقضة) قالوا رويتم عن همام عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا عني شيئاً سوى القرآن فمن كتب عني شيئاً فليمحه — ثم رويتم عن ابن جريح عن عطاء عن عبد الله بن عمرو قال قلت يا رسول الله أقيد العلم قال نعم قبل وما تقيده قال كتابته — ورويتم عن حماد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله أكتب كل ما أسمع منك قال نعم قلت في الرضا والغضب قال نعم فاني لا أقول في ذلك كله الا الحق . — قالوا وهذا تناقض واختلاف .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان في هذا معنيين (احدهما) ان يكون من منسوخ السنة بالسنة كأنه نهى في أول الأمر عن ان يكتب قوله — ثم رأى بعد لما علم ان السنن تكثر وتنفوت الحفظ أن تكتب وتفيد (والمعنى الآخر) ان يكون حصص بهذا عبد الله بن عمرو لأنه كان قارئاً للكتب المتقدمة ويكتب بالسريانية والعربية وكان غيره من الصحابة أميين لا يكتب منهم إلا الواحد والاثنان وإذا كتب لم يُشْعَرِ ولم يصب التهجي فلما خشي عليهم الغلط فيما يكتبون نهاهم ولما أمن على عبد الله ابن عمرو ذلك أذن له .

• (قال أبو محمد) حدثنا اسحق بن راهوية قال نا وهب بن جرير عن ابيه عن يونس بن عبيد عن الحسن بن عمرو بن تغلب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اشرط الساعة ان يفيض المال ويظهر القلم ويفش التجار قال عمرو إن كنا لنلتبس في الحواء ^(١) العظيم الكاتب ويبيع الرجل البيع فيقول حتى أستأمر تاجر بني فلان .

(١) في القاموس في فصل الحاء المهملة من باب الوار والياء الحواء ككتاب والمحرى كالملى جماعة البيوت المتدانية اذ وقال في النهاية الحواء بيوت مجتمعة من الناس على ماء والجمع أحوية ثم قال ومنه الحفث ويطلب في الحواء العظيم الكاتب فما يوجد اذ كتبه مصححه .

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال الحجر الأسود من الجنة وكان اشد بياضاً من الثلج حتى سودته خطايا اهل الشرك - ثم رويتم ان ابن الحنفية سئل عن الحجر الأسود فقال انما هو من بعض هذه الأودية . - قالوا وهذا اختلاف (وبعد) فكيف يجوز ان يتزل الله تعالى حجراً من الجنة وهل في الجنة حجارة وإن كانت الخطايا سودته فقد ينبغي ان يبيض لما أسلم الناس ويعود إلى حالته الأولى .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس بمنكر أن يخالف ابن الحنفية ابن عباس ويخالف عليّ عمر و زيد بن ثابت ابن مسعود في التفسير وفي الاحكام وانما المنكر أن يحكوا عن النبي صلى الله عليه وسلم خبرين مختلفين من غير تأويل فاما اختلافهم فيما بينهم فكثير - فمنهم من يعمل على شيء سمعه - ومنهم من يستعمل ظنه - ومنهم من يجتهد رأيه ولذلك اختلفوا في تأويل القرآن وفي أكثر الاحكام غير ان ابن عباس قال في الحجر بقول سمعه ولا يجوز غير ذلك لأنه يستحيل أن يقول كان ابيض وهو من الجنة برأي نفسه - وانما الظان ابن الحنفية لأنه رآه بمنزلة غيره من قواعد البيت فقصى عليه بأنه أخذ من حيث أخذت . والاختلاف المقتوية لقول ابن عباس في الحجر وأنه من الجنة كثيرة (منها) انه يأتي يوم القيامة وله لسان وشفتان يشهد لمن استلمه بحق (ومنها) انه يمين الله عز وجل في الأرض يصافح بها من شاء من خلقه وقد تقدم ذكر هذا (ومنها) ما ذكره وهب بن منبه فانه قال كان لؤلؤة يضاء فسوده المشركون .

• وأما قولهم هل في الجنة حجارة فما الذي انكروه من ان يكون في الجنة حجارة وفيها الباقوت وهو حجر والزمرّد حجر والذهب والفضة من الحجارة - وما الذي انكروه من تفضيل الله تعالى حجراً حتى لم يستلمه والله تعالى يستعبد عباده بما شاء من العمل والقول ويفضل بعض ما خلق على بعض - فليلة القدر خير من ألف شهر ليست فيها ليلة القدر - والسماء أفضل من الأرض -

والكرسي أفضل من السماء - والعرش أفضل من الكرسي - والمسجد الحرام أفضل من المسجد الأقصى - والشام أفضل من العراق • وهذا كله مبتدأ بالتفضيل لا بعمل عمله ولا بطاعة كانت منه كذلك الحجر أفضل من الركن اليماني - والركن اليماني أفضل من قواعد البيت - والمسجد أفضل من الحرم - والحرم أفضل من بقاع تهامة •

• وأما قولهم ^(١) ان كانت الخطايا سودته فقد يجب ان يبيض لما اسلم الناس فمن ^(٢) الذي أوجب ان يبيض "باسلام الناس - ولو شاء الله تعالى لفعل ذلك من غير ان يجب (وبعد) فانهم أصحاب قياس وفلسفة فكيف ذهب عليهم أن السواد يصيب ولا يتصبغ واليباض يتصبغ ولا يصيب •

(قالوا احاديث متناقضة) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما انا من ددٍ ولا الددُ مني وأن عبد الله ابن عمرو قال له أكتب كل ما اسمع منك في الرضا والغضب فقال نعم إني لا أقول في ذلك كله إلا الحق - ثم رويتم انه كان يمزح وأنه استدبر رجلا من ورائه فأخذ بعينه وقال من يشري مني هذا العبد - ووقف على وفد الحبيشة فنظر إليهم وهم يزفون ^(٣) - وعلى أصحاب الدركلة ^(٤) وهم يلعبون - وسابق عائشة رضي الله عنها فسبقها ثارة وسبقته أخرى •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل بعث رسوله صلى الله عليه وسلم بالحنييفية السمحة ووضع عنه وعن امته الإصر والأغلال التي كانت على

(١) في نسخة ان الخطايا ان كانت سودته .

(٢) في نسخة فما الذي .

(٣) بكسر الفاء أي يرتضون .

(٤) في القاموس الدركلة كثر ذمة وسبحة لعبة للجم أو ضرب من الرقص أو هي حبيشة اه وقال في النهاية ما نصح هذا الحرف يروي بكسر الدال وفتح الراء وسكون الكاف ويروي بكسر الدال وسكون الراء وكسر الكاف وفتحها ويروي بالقاف عوض الكاف وهي ضرب من لعب الصبيان قال ابن دريد أحسبها حبيشة وقيل هو الرقص • ومنه الحديث أنه قدم عليه فتية من الحبيشة يدرقلون أي يرتضون اه كتبه مصححه .

بني اسرائيل في دينهم وجعل ذلك نعمة من نعمه التي عددها وأوجب الشكر عليها وليس من احد فيه غريزة إلا ولها ضد في غيره ، فمن الناس الحليم ، ومنهم العجول ، ومنهم الجبان ، ومنهم الشجاع ، ومنهم الحيي ومنهم الوقاح ، ومنهم الدميث ، ومنهم العبوس . وفي التوراة ان الله تعالى قال إني حين خلقت آدم ركبت جسده من رطب ويابس وسخن وبارد وذلك لأنني خلقت من تراب وماء ثم جعلت فيه نفساً وروحاً ، فيبوسة كل جسد خلقت من التراب ، ورطوبته من قبل الماء ، وحرارته من قبل النفس وبرودته من قبل الروح ، ومن النفس حذته وخفته وشهوته ولهوه ولعبه وضحكته وسفهه وخداعه وعنفه وخرقه ، ومن الروح حلمه ووقاره وعفافه وحياؤه وفهمه وتكرمه وصدقته وصبره أفما ترى أن اللعب واللهو من غرائز الانسان والغرائز لا تملك وإن ملكها المرء بمغالبة النفس وقمع المتطلع منها لم يلبث إلا يسيراً حتى يرجع إلى الطبع — وكان يقال الطبع أملك وقال الشاعر .

• ومن يبتدع ما ليس من سوس ^(١) نفسه •

• يدعنه ويغلبه على النفس خيمها •

(وقال آخر)

• يا أيها المتحلي غير شيمته •

• ومن خليقته الاقتصاد ^(٢) والمئق •

• ازجع إلى خلقتك المعروف ديدنه •

• إن التخلق بأيي ^(٣) دونه الخلق •

(١) السوس بالضم الطيعة كما في القاموس وفي نسخة من غيم وهو بالكسر أيضاً الطيعة والسجية كما فيه أيضاً .

(٢) كذا بالأصول ولا يظهر لنا فيه معنى مناسب لكن في كامل المبرد بدله الادفال وحيتة فلا يمد ان يكون محرفاً من الأحقاد لقرب صورتيهما والله أعلم .

(٣) كذا بالمشقة بالمرحمة من الإباء وهو الامتناع والمعنى عليها ظاهر وفي نسخة ياتي بالمشاة الفوقية من الاتيان ومثلها في الكامل والمعنى حيتة ان الخلق يحول دون التخلق أي يمنع منه كتبه مصححه .

(وقال آخر)

- كل امرئ راجع يومئذ لشيئته
- وان تخلق اخلاقاً إلى حين •

(وأنشدنا الرياشي)

- لا تصحبنّ امرأً على حب •
- إني رأيت الأحباب قد دُخِلت ^(١) •
- مالك من ان يقسال إن له •
- أبا كريماً في أمة سلفت •
- بل فاصحبنيه على طابعه •
- فكل نفس تجري كما طبعت •

والله عز وجل يقول (ان الانسان خلق هلوفاً إذا مسه الشر جزوعاً وإذا مسه الخير منوعاً) وقال تعالى (خلق الانسان من عجل) وكان الناس يأتسون برسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتدون بهديه وشكله لقول الله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) فلو ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم طريق الطلاق والمشاخة والنعثة إلى القلوب والعبوس والزمالة ^(٢) أخذ الناس أنفسهم بذلك على ما في مخالفة الغريزة من المشقة والعناء فمزح صلى الله عليه وسلم ليمزحوا ووقف على أصحاب الدركلة وهم يلعبون فقال خلوا يا بني أرفدة ^(٣) ليعلم اليهود أن في ديننا فسحة — يريد ما يكون في العرُسات لاعلان النكاح وفي المآذب لاطهار السرور •

(وأما قوله ما أنا من دد ولا الدد مني) فان الدد اللهو والباطل وكان يمزح

(١) من الدخل أي صارت مغشولة أي معيبة مطمونة .

(٢) الزمالة يفتح الزاي صدر زمت الرجل ككرم أي وفر والزميت الوقور أده مصححه .

(٣) هو لقب الحبشة وقيل هو اسم أبيهم الأقدم يعرفون به وغاؤه مكسورة وقد تفتح قاله في النهاية ونلفظ القاموس وبنو أرفدة كأرطاة جنس من الحبشة .

ولا يقول إلا حقاً وإذا لم يقل في مزاحه إلا حقاً لم يكن ذلك المزاح ددا ولا باطلاً - قال لعجوز إن الجنة لا يدخلها العَجُزُ^(١) يريد أنهن يَعُدْنَ شواباً وقال صلى الله عليه وسلم لاخرى زوجك في عينه بياض يريد ما حول الحدقة من بياض العين فظنت هي أنه البياض الذي يغشى الحدقة - واستدبر رجلاً من ورائه وقال من يشتري مني العبد يعني أنه عبد الله - ودين الله يسر ليس فيه بحمد الله ونعمته حرج وأفضل العمل أدومه وإن قل .

• (قال أبو محمد) حدثنا الزياتي قال نا عبد العزيز الدراوردي قال نا محمد بن طحلا عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكلفوا^(٢) من العمل ما تطيقون فإن الله لا يملّ حتى تعلموا أن أفضل العمل أدومه وإن قل . وحدثني محمد بن يحيى القطعي قال نا عمر بن علي بن مقدم عن معن الغفاري عن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الدين يسر ولن يشادَ هذا الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا . حدثني محمد بن عبيد قال حدثنا^(٣) معاوية ابن عمرو عن أبي اسحق عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن مسلم بن يسار أن رفقة من الأشعرين كانوا في سفر فلما قدموا قالوا يا رسول الله ما رأينا أحداً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من فلان يصوم النهار فإذا نزلنا قام يصلي حتى نرتحل قال من كان يمهن^(٤) . له ويكفيه أو يعمل له قالوا نحن قال كلكم أفضل منه . وقد درج الصالحون والخيار على أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم في التيسر والطلاقة والمزاح بالكلام المجانب للقدح^(٥) والشم

(١) يستعين جمع عجوز كما في القاموس .

(٢) أمر من كلف بالشيء كفتح أولج به كما في القاموس والنهاية .

(٣) في نسختين عن معاوية .

(٤) بضم الهاء وضمها عن باب نصر ومنع أي يحميه اهـ .

(٥) أي لكف وفي نسخة للقدح .

والكذب فكان علي رضي الله عنه يكثر الدُّعابة وكان ابن سيرين يضحك حتى يسيل لعابه (وقال جرير في الفرزدق) •

• لقد أصبحت عرس^(١) الفرزدق ناشزا •

• ولو رضيت رمح امته لاستمرت •

(وقال الفرزدق وتمثل به ابن سيرين)

• نُبئت أن فتاة كنت أخطبها ————— •

• عرقوبها مثل شهر الصوم في الطول •

• أسنانها^(٢) مائة أوزدن واحــــــدة •

• وسائر الخلق منها بعد مبطول •

• وسأله رجل عن هشام بن حسان فقال توفي البارحة أما شعرت فجزع الرجل واسترجع فلما رأى جزعه قرأ^(٣) (الله يتولى النفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) وكان زيد بن ثابت من أزمته^(٤) الناس إذا خرج وأفكهم في بيته — وقال أبو الدرداء إني لأستجم^(٥) نفسي ببعض الباطل كراهة أن أحمل عليها من الحق ما يملها • وكان شريح يمزح في مجلس الحكم — وكان الشعبي من أفكاه الناس — وكان صهيب مزاحا — وكان أبو العالية مزاحا • وكل هؤلاء إذا مزح لم يفحش ولم يشتم ولم يغتب ولم يكذب وإنما يلدّم من المزاح ما خالطته هذه الخلال أو بعضها •

(١) العرس بكسر الهمزة والزوجة .

(٢) قوله أسنانها الخ هذا البيت لم يوجد إلا في الأصل المخطوط بالمكتبة المصرية وقوله في جزءه بعد مبطول هكذا فيه ولا يخفى أنه تحريف ظاهر وبجئت عنه في ديوان الفرزدق المكتوب بخط الشنيطي والمطبوع في بلاد الأفرنج وفي كتاب الأغاني فلم أجده كتبه صحيحه .

(٣) في نسختين قال .

(٤) أي أوترهم .

(٥) أي أجسمها عليه .

• وأما الملاعب فلا بأس بها في المآذب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أعلنوا النكاح واضربوا عليه بالغربال •

• (قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب قال نا مسلم بن قتيبة قال نا شريك
عن جابر عن عكرمة قال ختن ابن عباس بنيه فأرسلني فدعوت اللعابين فلعبوا
فأعطاهم أربعة دراهم • وحدثني أبو حاتم عن الاصمعي عن ابن أبي الزناد عن
أبيه قال قلت لخارجة بن زيد هل كان الغناء يكون في العرسات قال قد كان
ذلك ولا يحضر بما يحضر به اليوم من السفه • دعانا أخواننا بنو نبيط في مدعاة
لهم فشهد المدعاة حسان بن ثابت وابنه عبد الرحمن وإذا جاريان تغنيان •

أنظر خليلي يباب جيلتي هسل • • تونس دون البلقاء من أحد •

• فبكى حسان وهو مكفوف وجعل يومي اليهما عبد الرحمن أن زيدا فلا
أدري ماذا يعجبه من أن يبكيأ أباه • حدثنا أبو حاتم عن الاصمعي قال كان
طويس^(١) يتغنى في عرس فدخل النعمان بن بشير العرس وطويس يقول •

أجدّ بعمره غنيانها • • فتعجز أم شأننا شأنها •

وعمره أم النعمان فقيل له اسكت اسكت فقال النعمان انه لم يقل بأساً إنما
قال •

• وعمره من سرّوات^(٢) النساء • • تنفع^(٣) بالمسك أردانها •

(١) في القاموس طويس كزبير عثت كان يسمى طلوسا فلما تحثت تسمى بطويس ويكنى بأبي
عبد النعم أول من فنى في الاسلام ويقال اشأم من طويس وكان يقول ان أمي كانت تمشي
بالنعال بين نساء الانصار ثم ولدني في الليلة التي مات فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وطمعتني
يوم مات أبو بكر وبلغت الحلم يوم مات عمر وتزوجت يوم قتل عثمان وولد لي يوم قتل
علي فمن مثل أمه •

(٢) بضم القين المعجمة أي استنزلها •

(٣) أي سيداتهن •

(٤) أي تهب •

• (قالوا أحاديث متناقضة) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب الحيي العبي المتعفف وأن الله يبغض البليغ من الرجال — ثم رويتم أن العباس سأله فقال ما الجمال فقال في اللسان وأنه قال ان من البيان لسحرا وقد قال الله عز وجل (خلق الانسان علمه البيان) فجعل البيان نعمة من نعمه التي عددها وذكر النساء بقلة البيان فقال (أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين) فدل على نقص النساء بقلة البيان • وهذه اشياء مختلفة •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف بنعمة الله تعالى ولكل شيء منها موضع فلماذا وضع به زال الاختلاف • أما قوله ان الله يحب الحيي العبي المتعفف فإنه يريد السامع الصدر القليل الكلام القطيع ^(١) عن الحوائج لشدة الحياء • ويدل على ذلك انه قال بعقب هذا الكلام ويبغض الفاحش السائل الملحف وهذا ضد الأول والله سبحانه لا يحب عباده على فضل الله ^(٢) وطول اللسان ولطف الحيلة وان كانت في ذلك منافع وفي بعضه زينة — وجاء في الحديث أكثر أهل الجنة البله — يراد الذين سلمت صدورهم للناس وغلبت عليهم الغفلة وأنشدنا للنمر بن قولب •

ولقد هوت ^(٣) بطفلة مبالسة • بلهاء تطلعي على أسرارها

وذكر علي رضي الله تعالى عنه زمانا فقال خير أهل ذلك الزمان كل نومة يعني الميت الداء أولئك أئمة الهدى ومصاييح العلم ليسوا بالعجل المذاييع البذر ^(٤) وقال معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الأخفيا

(١) أي المقطوع .

(٢) أي المصومة وفي نسخة على فضل الجلد .

(٣) في نسخة مروت .

(٤) المذاييع بتحيتين جمع مذيع من أذاع الشيء إذا أنشاه والبذر كتلر جمع بنون وهو النمام يقال بذر الكلام بين الناس كما تذر الحبوب أي أنشئه وفرقه • وللفظ العجل لا يظهر له معنى مناسب ولم نجده في النهاية ولفظها في موضعين في حديث علي في صفة الأولياء وليسوا بالمذاييع البذر كتبه مصححه .

الأتقياء الأبرياء الذين إذا غابوا لم يفتقدوا وإذا حضروا لم يعرفوا • وقال علي رضي الله تعالى عنه في خطبة له ألا إن الله عباداً كمن رأى أهل الجنة في الجنة مخلدين وأهل النار في النار معذبين - شرورهم مأمونة وقلوبهم عزوزة وانفسهم عفيفة وحوائجهم خفيفة صبروا أياماً يسيرة لعقبى راحة طويلة أما الليل فصافقون أقدامهم تجري دموعهم على خدودهم مما يجأرون^(١) إلى ربهم ربنا ربنا . وأما النهار فحلماة علماء برة اتقياء كأنهم القلداح ينظر اليهم الناظر فيقول مرضى وما بالقوم من مرض وخولطوا ولقد خالط القوم أمر عظيم • وذكر ابن عباس أن الفقى الذي كلم أيوب عليه السلام في بلائه فقال له يا أيوب أما علمت أن الله عبادا استكنتهم خشية الله من غير عي بهم ولا بكهم وأنهم لهم النبلاء النطقاء الفصحاء العالمون بالله عز وجل وأيامه ولكنهم كانوا إذا ذكروا عظمة الله تعالى تقطعت قلوبهم وكلت ألستهم وطاشت عقولهم فرقا^(٢) من الله جل وعز وهيبة له • فهذه الخلال هي التي يحبها الله عز وجل وهي المؤدية إلى الفوز في الآخرة - ولا ينكر مع هذا أن يكون الجحمال في اللسان ولا أن تكون المروءة في البيان ولا أنه زينة من زين الدنيا وبهاء من بهائها ما صحبه الاقتصاد وساسه العقل ولم يمل به الاقتدار على القول إلى أن يصغر عظيماً عند الله تعالى أو يعظم صغيراً أو ينصر الشيء وضده كما يفعل من لادين له - وهذا هو البالغ الذي يبغضه الله عز وجل وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبغضكم إليّ الثرثارون^(٣) المتضيقون المتشدقون وأن أبغض الناس إلى الله تعالى من اتقاء الناس للسانه وإن من البيان لسحرا - يريد أن منه ما يقرب البعيد ويباعد القريب ويزين القبيح ويعظم الصغير فكأنه سحر • وما قام مقام السحر أو أشبهه أو ضارعه فهو مكروه كما أن السحر محرم •

• (قال أبو محمد) حدثني حسين بن الحسن المروزي قال نا عبد الله بن

(١) أي يتضرعون بالدعاء .

(٢) بفتحين أي خوفاً وفزعاً .

(٣) من الثثرة كثرة الكلام .

المبارك قال نا معمر عن يحيى بن المختار عن الحسن قال إذا شئت لقيته أبيضاً
بضاً (١) حديد النظر ميت القلب والعمل أنت أبصر به من نفسه ترى أبدانا ولا
قلوب وتسمع الصوت ولا أنيس أعصب ألسنة وأجذب قلوباً .

(قالوا حديث ينقضه القرآن) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
إننا معشر الانبياء لا نورث ما تركنا صدقة وهذا خلاف قول الله عز وجل
حكاية عن زكريا (وإني خفت الموالى من ورائي وكانت امرأتي عاقراً فهب لي
من لدنك ولياً يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضياً يا زكريا إنا
نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً) وخلاف قوله عز وجل
(وورث سليمان داود) - قالوا وقد طالبت فاطمة رضي الله عنها أبا بكر
رضي الله عنه بمراث ابنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لم يعطها اياه
حلفت لا تكلمه ابداً وأوصت أن تدفن ليلاً لثلاث يحضرها فدفنت ليلاً - واختصم
عليّ والعباس رضي الله عنهما إلى أبي بكر رضي الله عنه في ميراث رسول الله
صلى الله عليه وسلم .

(قال أبو محمد) ونحن نقول ان قول النبي صلى الله عليه وسلم إننا معشر
الانبياء لا نورث ليس مخالفاً لقول زكريا عليه السلام (فهب لي من لدنك ولياً
يرثني ويرث من آل يعقوب) لأن زكريا عليه السلام لم يرد يرثني مالي فيكون
الأمر على ما ذهبوا اليه - وأي مال كان لزكريا عايه السلام يرض به عن عصبة
حتى يسأل الله تعالى أن يهب له ولداً يرثه لقد جلّ هذا المال إذا وعظم عسده
قلده ونافس عليه منافسة أبناء الدنيا الذين لها يعملون وللمال يكدحون - وإنما
كان زكريا بن آذن نجاراً وكان حبراً كذلك قال وهب بن منبه . وكلا هذين
الأمرين يدل على انه لا مال له . وكذلك المشهور عن يحيى وعيسى عليهما
السلام انه لم يكن لهما أموال ولا منازل يأويان اليها وإنما كانا سياحين في الأرض
ومن الدليل أيضاً على ان يحيى لم يرثه مالا أن يحيى عليه السلام دخل بيت المقدس

(١) من البضاعة وهي رقة اللون وصفائه .

وهو غلام صغير فكان يخدم فيه ثم اشتد خوفه فساح ولزم أطراف الجبال
وغيران الشعاب^(١)

• (قال أبو محمد) وبلغني عن الليث بن سعد عن ابن لهيعة عن أبي قبيل
عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال دخل يحيى بن زكريا بيت المقدس وهو ابن
ثمانى حجج فنظر إلى عباد بيت المقدس قد لبسوا من مدارع الشعر وبرانس
الصوف ونظر إلى متعجديهم قد خرقوا التراقي وسلكوا فيها السلاسل وشدوها
إلى حنايا بيت المقدس فهاله ذلك ورجع إلى أبيه فمر بصبيان يلعبون فقالوا
يا يحيى هلم فلنلعب قال إني لم أخلق للعب قللك قوله تعالى (وآتيناه الحكم
صبياً) فأتى أبيه فسألهما أن يدعاهما إلى بيت المقدس فكان
يخدم فيه شهراً ويسبح فيه ليلاً حتى أتت له خمس عشرة حجة وأتاه الخوف
فساح ولزم أطراف الأرض^(٢) وغيران الشعاب وخرج أبواه في طلبه فوجدها
حين نزلا من جبال البشنة^(٣) على بحيرة الأردن وقد قعد على شفير البحيرة وأقع
قدميه في الماء وقد كاد العطش يلججه وهو يقول وعزتك لا أذوق بارد الشراب
حتى أعلم ابن مكاني منك فسأله أبواه أن يأكل قرصاً من الشعير كان معهما
ويشرب من ذلك الماء ففعل ذلك وكفر عن يمينه فمدح بالبر قال الله تعالى (وبرأ
بوالديه ولم يكن جباراً عصياً) وردّه أبواه إلى بيت المقدس فكان إذا قام في
صلاته بكى ويبكى زكريا لبكائه حتى يغمس عليه فلم يزل كذلك حتى خرقت
دموعه لحم خديه فقالت له أمه يا يحيى لو أذنت لي لآخذت لك لبدا يوارى هذا
الخرق قال انت وذاك فعمدت إلى قطعتي لبود فألصقتهما على خديه فكان إذا
بكى استنقعت دموعه في القطعتين فتقوم أمه فتعصرهما فكان إذا نظر إلى دموعه
تجري على خراحي أمه قال اللهم هذه دموعي وهذه أمي وأنا عبدك وانت الرحمن

(١) الغيران بكسر الهمزة جمع غار وهو ما ينمت في الجبل شبه المنارة • والشعاب بالكسر
جمع شعب بالفتح وهو الجبل كناية مصححه .

(٢) في نسخة أطراف الجبال .

(٣) كذا بطلاة أصول بموحدة ثم نون ثم ياء مثناة من تحت فحققه كناية مصححه .

فأني مال على ما تسمع ورثه يحيى وأي مال ورثه زكريا وإنما كان نجاراً وحبراً وقد قال ابن عباس في رواية أبي صالح عنه في قوله جل وعز (هب لي من لدنك ولياً يرثني) أي يرثني الحيورة وكان حبراً (ويرث من آل يعقوب) أي يرث الملك وكان من ولد داود من سبط يهوذا بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام فأجابه الله جل وعز إلى وراثة الحيورة ولم يجبه إلى وراثة الملك وكان زكريا عليه السلام كره ان يرثه ذلك عصيته وأحب ان يهب الله تعالى له ولداً يقوم مقامه ويرثه علمه قال الله جل وعز (وزكريا إذ نادى ربه رب لا تدركني فرداً وأنث خير الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه) .

وأما قوله (وورث سليمان داود) فإنه أراد ورثه ^(١) الملك والنبوة والعلم وكلاهما كان نبياً وملكاً - والملك السلطان والحكم والسياسة لا المال - ولو كان أراد وراثة ماله ما كان في الخبر فائدة لأن الناس يعلمون ان الابناء يرثون الآباء اموالهم ولا يعلمون ان كل ابن يقوم ^(٢) مقام أبيه في العلم والملك والنبوة . ومن الدليل أيضاً على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يورث أنه كان لا يرث بعد ان أوحى الله تعالى اليه وإنما كانت وراثته ابويه قبل الوحي .

• (قال أبو محمد) حدثنا زيد بن أنحزم الطائي قال ثنا عبد الله بن داود أن أن أم أيمن مما ورثه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمه وشقران مما ورثه عن أبيه وكيف يأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم التراث وهو يسمع الله جل وعز يذم قوماً فقال (كلا بل لا تكرموا البيت ولا تحاضون على طعام المسكين وتأكلون التراث أكلاً لما وتحبون المال حابجاً) . حدثنا اسحق بن راهويه قال نا وكيع قال نا مسعر عن عبد الرحمن بن الاصبهاني عن مجاهد بن وردان عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى في ميراث مولى له وقع من نخلة فسأل هل ترك ولداً قالوا لا قال فهل ترك حياً فيمياً

(١) في نسختين وراثة الملك .

(٢) في نسخة يقام .

قالوا لا قال فأعطوه رجلاً من أهل قريته • كأنه تنزه صلى الله عليه وسلم عن
أكل ميراثه فأثر به رجلاً من أهل قريته .

• وأما منازعة فاطمة أبا بكر رضي الله عنهما في ميراث النبي صلى الله
عليه وسلم فليس بمنكر لأنها لم تعلم ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وظنت
أنها ترثه كما يرث الأولاد آباءهم فلما أخبرها بقوله كفت - وكيف يسوغ
لأحد أن يظن بأبي بكر رضي الله عنه أنه منع فاطمة حقها من ميراث أبيها وهو
يعطي الأحمر والأسود حقوقهم - وما معناه ^(١) في دفعها عنه وهو لم يأخذ
لنفسه ولا لولده ولا لأحد من عشيرته وإنما أجراه مجرى الصدقة وكان دفع
الحق إلى أهله أولى به وكيف يركب مثل هذا ويستحل من فاطمة رضي الله عنها
وهو يرد إلى المسلمين ما بقي في يديه من أموالهم مدولي وإنما أخذه على جهة
الاجرة فجعل قيامه لهم صدقة عليهم • وقال لعائشة رضي الله عنها انظري يا
بنية فما زاد في مال أبي بكر مدولي هذا الأمر فرديه على المسلمين فوالله ما لنا
من أموالهم إلا ما أكلنا في بطوننا من جريش ^(٢) طعامهم وليسنا على ظهورنا من
خشب ثيابهم فنظرت فإذا بكراً وجرّ قليفة لا تساوي خمسة دراهم
وحشية ^(٣) فلما جاء به الرسول إلى عمر رضي الله عنه قال رحم الله أبا بكر
لقد كلف من بعده تعباً ولو كان ما فعله أبو بكر من هذا الأمر ظلماً لفاطمة
رضي الله عنها لرده علي رضي الله عنه حين ولي على ولدها •

• وأما مخاصمة علي والعباس إلى أبي بكر رضي الله عنهما في ميراث رسول
الله صلى الله عليه وسلم فليس يصح لي معناه وكيف يتخاصمان في شيء لم يدفع
اليهما أو يتحاقان شيئاً قد منعهما وكلاهما لا يخفى عليه أنهما إذا ورثا كان بعد
ثمان نساء له من حق فاطمة رضي الله عنها النصف والعباس رضي الله عنه

(١) أي ما مقصوده .

(٢) الجريش الشيء لم يتم دقة كما في القاموس .

(٣) الحبشية من الأبل الشديدة السواد وتضم اه قاموس .

النصف^(١) مع فاطمة ففي أي شيء اختصما وإنما كان الوجه في هذا أن يختصما أباً بكر وقد اختصما إلى عمر رضي الله عنه لما ولاهما القيام بذلك وإلى عثمان بعد وهذا تنازع له وجه وسبب رحمة الله عليهم أجمعين .

(قالوا احاديث متناقضة) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا رضاع بعد فصال - وقال انظرون ما اخوانكن فأنما الرضاعة من المجاعة - يريد ما رضعه الصبي فعصمه من الجوع - ثم رويتم عن ابن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت جاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إني أرى في وجه أبي حذيفة من دخول سالم علي كراهة فقال أرضعيه قالت أرضعته وهو رجل كبير فضحك - ثم قال أليس أعلم أنه رجل كبير - وقلم قال مالك عن الزهري أن عائشة رضي الله عنها كانت تقعي بأن الرضاع يحرم بعدم الفصال حتى ماتت - تذهب إلى حديث سالم . قالوا وهذا طريق عندكم مرفوض صحيح لا يجوز أن يرد ولا يرفع .

(قال أبو محمد) ونحن نقول ان الحديث صحيح وقد قالت أم سلمة وغيرها من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه كان لسالم خاصة غير أنهن لم يبيتن من أي وجه جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا لسالم - ونحن نخبرون عن قصة أبي حذيفة وسالم والسبب بينهما إن شاء الله . أما أبو حذيفة فهو ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف وكان من مهاجرة الحبشة في المجرئين جميعاً - وهناك ولد له محمد بن أبي حذيفة وقيل في خلافة أبي بكر رضي الله عنه يوم البعثة ولا عقب له . وأما سالم مولى أبي حذيفة فإنه بدري وآخرى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين أبي بكر وكان خيراً فاضلاً - ولذلك قال عمر رضي الله عنه عند وفاته لو كان سالم حياً ما تخالفتي فيه الشك يريد لقدمته للصلاة بالناس إلى ان يتفق أصحاب الشورى على تقديم

(١) في نسخة بدل قوله النصف مع فاطمة ما بقي .

جل منهم ثم قدم صهيياً - وكان سالم عبداً لامرأة أبي حذيفة من الانصار واخذوا في اسمها فقال بعضهم هي سلمى من بني خنطمة وقال آخرون هي ثبيته^(١) وكلهم جمع على انها انصارية فأعتقته فتولى ابا حذيفة وتبناه فنسب اليه بالولاء واستشهد سالم يوم اليمامة فورثته المعتقة له لأنه لم يكن له عقب ولا وارث غيرها . وهذا الذي اخبرت به دليل على تقدم أبي حذيفة وسالم في الاسلام وجلالتهما ولطف مجملهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ذكرت له سهلة بنت سهيل ما تراه في وجه أبي حذيفة من دخول سالم عليها وكان يدخل على مولاته المعتقة له ويدخل عليها كما يدخل العبد الناشئ في منزل سيده ثم يعتق فيدخل أيضاً بالإلفة المتقدم والتربية وهذا ما لا ينكره الناس من مثل سالم ومن هو دون سالم لأن الله عز وجل رخص للنساء في دخول من ملكن عليهن ودخول من لا إربة له في النساء كالشيخ الكبير والطفل والخصي والمجبوب والمخسث وسوى بينهم في ذلك وبين ذوي المحارم فقال تعالى (ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو أبناء بعولتهن أو إبنائهن أو أبناء بعولتهن أو اخوانهن أو بني اخوانهن أو بني أخواتهن أو نسائهن) يعني المسلمات (أو ما ملكت أيمانهن) يعني العبيد (أو التابعين غير أولي الإربة من الرجال) يعني من يتبع الرجل ويكون في حاشيته كالاجير والمولى والحليف واشباه هؤلاء - وليس يخلو سالم من ان يكون من التابعين غير أولي الإربة في النساء ولعله كان كذلك لأنه لم يعقب أو يكون بما جعله الله عليه من الورع والديانة والفضل وما

(١) بهامش الدمشقية ما نصه قوله ثبيته بثلاثة ثم موحدة فباء تحية فشناء فوقية كجبهة هذا هو الصواب ولا شك فيه وشاهدته في أصل الحافظ أبي بكر الخطيب بثينة أوله باء موحدة بعدها ثاء مثناة وياء ونون . وقد كتب الحافظ أبو الفضل بن ناصر بخطه ما صورته قال ابن ناصر البغدادي كذا وقع في الرواية بثينة. وهو خطأ وتصحيح والصواب بثينة بالثاء المعجمة بثلاث ثم باء معجمة يواحدة وبعدها ياء معجمة من تحتها بائتين ثم تاء معجمة من فوقها بائتين . ذكر ذلك الدار قطني الحافظ وغيره من العلماء المتقدمين والمجيب من أبي بكر الخطيب كيف ذهب عليه هذا وقد قرأ هذا الكتاب مراراً كثيرة وهي معروفة مشهورة كذا بهامش اه بالحرف كتيه مصححه عن عه .

خصه به حتى رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك أهلاً لاختوة أبي بكر رضي الله عنه مأموناً عنده بعيداً من تفقد النساء وتبعية عاصتهن بالنظر - وقد رخص للنساء أن يَسْفِرْنَ عند الحاجة إلى معرفتهن للقاضي والشهود وصلاح الجيران - ورخص للقواعد من النساء وهن الطاعات في السن أن يقعن ثيابهن غير متبرجات بزينة - وقد كان سالم يدخل عليها وترى هي الكراهة في وجه أبي حذيفة ولولا أن الدخول كان جائزاً ما دخل ولكن أبو حذيفة ينهأ فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحلها عنده وما أحب من اثنتاهما ونفي الوحشة عنهما أن يزيل عن أبي حذيفة هذه الكراهة ويطيب نفسه بدخوله فقال لها أَرْضِعيه ولم يرد ضعي ثديك في فيه كما يفعل بالاطفال ولكن أراد احلبي له من لبنك شيئاً ثم ادفعيه اليه ليشربه - ليس يجوز غير هذا لأنه لا يحل لسالم أن ينظر إلى ثديها إلى أن يقع الرضاع فكيف يبيع له ما لا يحل له وما لا يؤمن معه من الشهوة . ومما يدل على هذا التأويل أيضاً أنها قالت يا رسول الله أَرْضِعه وهو كبير فضحك وقال أَلَسْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ كَبِيرٌ - وضحه في هذا الموضع دليل على أنه لتلطف بهذا الرضاع لما أراد من الائتلاف ونفي الوحشة من غير أن يكون دخول سالم كان حراماً أو يكون هذا الرضاع أحل شيئاً كان محظوراً أو صار سالم لها به ابناً . ومثل هذا من تطلقه صلى الله عليه وسلم ما رواه عبد الواحد بن زياد عن عاصم الأحول عن الحسن أن رجلاً أتاه برجل قد قتل حميماً له فقال له اتأخذ الدية قال لا قال أتعفوا قال لا قال فاذهب - فاقبله قال فلما جاوز به الرجل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن قتله فهو مثله فغير الرجل بما قال فتركه فولى وهو يجر نسمة^(١) في عنقه - ولم يرد أنه مثله في المأثم واستيجاب النار إن قتله - وكيف يريد هذا وقد أباح الله قتله بالقصاص ولكنه كره له أن يقتص وأحب له العفو فأوهمه أنه إن قتله كان مثله في المأثم ليخوف عنه وكان

(١) في القاموس التسع بالكسر سرج مريضاً على هيئة أمة النمل تشبه به الرجال والقطعة منه نسمة له .

مراده انه يقتل نفساً كما قتل الأول نفساً فهذا قاتل وذلك قاتل فقد استويا في قاتل
وقاتل الا ان الأول ظالم والآخر مقتص •

• (قالوا حديث يدفعه ^(١) الكتاب وحجة العقل) • قالوا رويتم عن محمد
ابن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة رضي الله عنها انها
قالت لقد نزلت آية الرجم ورضاع الكبير عشر فكانت في صحيفة تحت سريري
عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما توفي وشغلنا به دخلت داجن ^(٢)
للحي فأكلت تلك الصحيفة — قالوا وهذا خلاف قول الله تبارك وتعالى (وانه
لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) فكيف يكون عزيزاً
وقد أكلته شاة وأبطلت فرضه وأسقطت حجته — وأي احد يعجز عن ابطاله
والشاة تبطله — وكيف قال (اليوم أكملت لكم دينكم) وقد ارسل عليه ما يأكله
وكيف عرض الوحي لأكل شاة ولم يأمر باحرازه وصونه ولم أنزله وهو لا
يريد العمل به •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الذي عجبوا منه كله ليس فيه
عجب ولا في شيء مما استفظعوا منه فطاعة فان كان العجب من الصحيفة فان
الصحف في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلى ما كتب فيه القرآن لأنهم
كانوا يكتبونه في الجريد والحجارة والخزف وأشباه هذا — قال زيد بن ثابت
أمرني أبو بكر رضي الله عنه بجمع فجمعت أتبعه من الرقاع والعصب واللخاف —
والعصب جمع عصب النخل — واللخاف حجارة رقاق واحدها لخفة — وقال
الزهري قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن في العصب والقضيم
والكرانيف والقضيم جمع قضيم وهي الجلود — والكرانيف اصول السعف
الغلاظ واحدها كرنافة وكان القرآن متفرقاً عند المسلمين ولم يكن عندهم كتاب

(١) في نسخة يطله .

(٢) في المصباح دجن بالمكان دجنا من باب قتل ودجرتنا أقام به وأدجن بالالف مظه ومنه قيل لما
يألف البيوت من الشاة والحمام ونحوه داجن وقد قيل داجنة اه .

ولا آلات — بذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكتب إلى ملوك الأرض في أكارع الاديم • وان كان العجب من وضعه تحت السرير فان القوم لم يكونوا ملوكاً فتكون لهم الخزائن والاقفال وصناديق الآبنوس والساج وكانوا إذا ارادوا إحراز شيء أو صونه وضعوه تحت السرير ليأمنوا عليه من الوطء وعبت الصبي والبهيمة — وكيف يحرز من لم يكن في منزله حرز ولا قفل ولا خزانة إلا بما يمكنه ويبلغه وجده ومع النبوة الثقل والباذة . — كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع ثوبه ويغصف نعله ويصالح خفه ويمحن اهله ويأكل بالأرض ويقول انما انا عبد آكل كما يأكل العبد — وعلى ذلك كانت الانبياء عليهم السلام — وكان سليمان عليه السلام وقد آتاه الله من الملك ما لم يؤت أحداً قبله ولا بعده يلبس الصوف ويأكل خبز الشعير ويطعم الناس صنوف الطعام — وكلم الله موسى عليه السلام وعليه مدرعة من شعر أو صوف وفي رجله نعلان من جلد حمار ميت فليل له (اخلع نعليك إنك بالواد المقدس طوى) — وكان يحبي عليه السلام يحتل بجبل من ليف • وهذا أكثر من ان تحصيه وأشهر من أن نطيل الكتاب به • وان كان العجب من الشاة فان الشاة أفضل الانعام وقرأت في مناجاة عزيز ربه أنه قال اللهم انك اخترت من الانعام الضمائم (١) ومن الطير الحمامة ومن النبات الحبلبة (٢) ومن البيوت بكة وأيلياء ومن أيلياء بيت المقدس • وروى وكيع عن الأسود بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله دابة اكرم عليه من النعجة . فما يحب من أكل الشاة تلك الصحيفة — وهذا الفأر شر حشرات الأرض يقرض المصاحف ويبول عليها وهذا العُث يأكلها ولو كانت النار أحرقت الصحيفة أو ذهب بها المنافقون

(١) قال في المصباح انضأت ذوات الصوف من الفم الواحدة فأنانة والذكر ضائق اه وقال في القاموس الضائق خلل من الفم أجمع ضائق ويحرك وكأثير وهي ضائقة أجمع ضوائق اه كسبه مصححه .

(٢) في القاموس الحبلبة بالضم الكرم أو أصل من أصوله ويحرك ويجر السام والسيال والسر أو تمر الغشاء عامة • أجمع كقفل وصرد وشرب من الحلي وبقلة اه .

كان العجب منهم أقل — والله تعالى يبطل الشيء إذا أراد إبطاله بالضعيف والقوي فقد أهلك قوماً بالذركا أهلك قوماً بالطوفان وعذب قوماً بالصفاد كما عذب آخرين بالحجارة وأهلك عمروذ بيعوضة وغرق اليمن بفارة •

وأما قولهم كيف يكمل الدين وقد أرسل عليه ما أبطله فان هذه الآية نزلت عليه صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع حين أقر الله تعالى الاسلام وأذل الشرك وأخرج المشركين عن مكة فلم يمح في تلك السنة إلا مؤمن وبهذا أكمل الله تعالى الدين وأتم النعمة على المسلمين فصار كمال الدين ههنا عزه وظهوره وذل الشرك ودروسه لا تكامل الفرائض والسنة لأنها لم تنزل تنزل إلى ان قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا قال الشعبي في هذه الآية • ويجوز ان يكون الأكمال للدين برفع النسخ عنه بعد هذا الوقت • وأما إبطاله إياه فإنه يجوز ان يكون أنزله قرآنًا ثم أبطل تلاوته وأبقى العمل به كما قال عمر رضي الله عنه في آية الرجم وكما قال غيره في أشياء كانت من القرآن قبل ان يجمع بين اللوحين فذهبت وإذا جاز ان يبطل العمل به وتبقى تلاوته جاز ان تبطل تلاوته ويبقى العمل به • ويجوز ان يكون أنزله وحيا إليه كما كان تنزل عليه أشياء من أمور الدين ولا يكون ذلك قرآنًا كتحريم نكاح العممة على بنت أخيها والحالة على بنت أختها والقطع في ربع دينار ولا قود على والد ولا على سيد ولا ميراث لقاتل — وكقوله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى إني خلقت عبادي جميعاً حنفاء — وكقوله يقول الله عز وجل من تقرب إلي شبراً تقربت منه ذراعاً وإشبهه هذا وقد قال عليه السلام أوتيت الكتاب ومثله معه — يريد ما كان جبريل عليه السلام يأتيه به من السنة • وقد رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجم الناس بعده وأخذ بذلك الفقهاء •

فأما رضاع الكبير عشرأ فتراه غلطاً من محمد بن اسحق ولا نأمن أيضاً أن يكون الرجم الذي ذكر أنه في هذه الصحيفة كان باطلاً لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رجم ماعز بن مالك وغيره قبل هذا الوقت فكيف ينزل عليه

مرة أخرى ولأن مالك بن أنس روى هذا الحديث بعينه عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان فيما أنزل من القرآن عشرُ رضعات معلوماتٌ يحرمُ من نسخن بخمس معلومات يحرم فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن مما يقرأ من القرآن - وقد أخذ بهذا الحديث قوم من الفقهاء منهم الشافعي واسحق وجعلوا الخمس حداً بين ما يحرم وما لا يحرم كما جعلوا القلتين حداً بين ما يتنجس من الماء وما لا يتنجس - والفاظ حديث مالك بخلاف الفاظ حديث محمد بن اسحق . ومالك أثبت عند أصحاب الحديث من محمد بن اسحق (قال أبو محمد) حدثنا أبو حاتم قال نا الاصمعي قال نا معمر^(١) قال قال لي أبي لا تأخذن عن محمد بن اسحق شيئاً فإنه كذاب وقد كان يروي عن فاطمة بنت المنذر بن الزبير وهي امرأة هشام بن عروة فيبلغ ذلك هشاماً فأنكره وقال هو كان يدخل على امرأتي أم أنا .

وأما قول الله تبارك وتعالى (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) فإنه تعالى لم يرد بالباطل أن المصاحف لا يصيبها ما يصيب سائر الأطلاق والعروض وإنما أراد ان الشيطان لا يستطيع أن يدخل فيه ما ليس منه قبل الوحي وبعده .

(قالوا حديث يبطله القرآن وحجة العقل) قالوا رويتم ان يوسف عليه السلام أعطي نصف الحسن والله تعالى يقول (وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين) ولا يجوز ان يباع من اعطي نصف الحسن بثمن بخس وبدراهم تعد من قلتها ولا ان يكون المشتري له مع قلة هذا الثمن أيضاً زاهداً فيه - ويقول في رجوع اخوته اليه مرة بعد مرة إنه عرفهم وهم له منكرون وكيف ينكر من أعطي نصف الحسن ولم يجعل له في العالم نظير وهم كانوا بان يعرفوه وينكرهم هو أولى .

(قال أبو محمد) ونحن نقول ان الناس يذهبون في نصف الحسن الذي

(١) في نسختين عن معمر .

أعطيه يوسف عليه السلام إلى أن الله سبحانه أعطاه نصف الحسن وأعطى العباد أجمعين النصف الآخر وفرقه بينهم وهذا غلط بين لا يخفى على من تدبره إذا فهم ما قلناه . والذي عندي في ذلك أن الله تبارك وتعالى جعل للحسن غاية وحداً وجعله لمن شاء من خلقه إما للملائكة أو للجن أو للبشر فجعل ليوسف عليه السلام نصف ذلك الحسن ونصف ذلك الكمال وقد يجوز أن يكون جعل لغيره ثلثه ولآخر ربه وآخر عشرة ويجوز أن لا يجعل لآخر منه شيئاً - وكذلك لو قال قائل أنه أعطى نصف الشجاعة لم يجوز أن يكون أعطى نصفها وجعل للخلق كلهم النصف الآخر ولو كان هذا هو المعنى لوجب أن يكون الذي أعطى نصف الشجاعة يقاوم العباد جميعاً وحده ولكن معناه أن للشجاعة حدّاً يعلمه الله تعالى ويجعله لمن شاء من خلقه ويعطي غيره النصف من ذلك ويعطي لآخر الثلث أو الربع أو العشر وما أشبه ذلك .

• وأما قولهم كيف يشترونه بثمن بخس ويكونون أيضاً فيه من الزاهدين وهو بهذه المنزلة من الحسن فإن الحسن إذا كان على ما ذهبنا إليه لا يتفاوت التفاوت الذي ظنوه ولكنه يكون مقارباً لما عليه الحسان الوجوه وقد ذكر وهب ابن منبه أن يوسف عليه السلام كان نزع في الحسن إلى سارة وهذا شاهد لما تأولناه في نصف الحسن . فإن احتجاجوا بقول الله تعالى (فلما سمعت بمكرهن أرسلت إليهن وأعتدت لهن متكاً وآتت كل واحدة منهن سكينة وقالت أخرج عليهن فلما رأيته أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشراً إن هذا إلا ملك كريم) وقالوا لم يقطعن أيديهن حين رأينه ولم يقلن إنه ملك كريم إلا لتفاوت حسنه وبعده مما عليه حسن الناس (قلنا) في تأويل الآية أنها لما سمعت بقول النسوة أن امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شفقها حبا إنا لراها في ضلال مبين أرادت أن يرينه ^(١) ليعذرنها في الفتنة به فأعتدت لهن متكاً أي طعاماً

(١) كذا بنسختين بالمشكاة التحية والراء من الرواية وفي المشقة أن تزينة بالقوقية والزاي من الزينة وهو تحريف كنية مصححه .

وقد قرئ مُتَكَا وهو طعام يقطع بالسكين وقيل في بعض التفسير انه الانْجُج وفي بعضه الزُّمَارْدُ^(١) وايّا ما كان فانه لا يؤكل حتى يقطع واصل المتك والبثك واحد وهو القطع والميم تبدل من الباء كثيراً وتبدل الباء منها لتقارب المخرجين ثم قالت ليوسف انْجُجْ عليهن فلما رأيته أكبرته أي أعظمته أمره وأجللته ووقع في قلوبهن مثل الذي وقع في قلبها من محبته فبهتن وتحيرن وأدمن النظر اليه حتى حزنن أيدين بتلك السكاكين التي كن يقطعن بها طعامهن وقلن ما هذا بشراً ان هذا الا ملك كريم — ولم يردن بهذا القول إنه ليس من البشر على الحقيقة وانه من الملائكة على الحقيقة وانما قلته على التشبيه كما يقول القائل في رجل يصفه بالجمال ما هو إلا الشمس وما هو إلا القمر وفي آخر يصفه بالشجاعة ما هو إلا الأسد — وكيف يردن انه ليس من الناس وانه من الملائكة وهن يردن منه مثل الذي أرادت امرأة العزيز ويشرن بحبه والملائكة لا تطأ النساء ولا تحبس في السجون وليس بعجيب ان يقطعن أيدين إذا رأين وجهاً حسناً رانماً مع المحبة والشهوة وان يتحيرن ويبهتن فقد يصيب الناس مثل ذلك وأكثر منه .

• قال عروة بن حزام •

واني لتمرؤني لذكرالك روعة لها بين جلدي والعظام ديب
وما هو إلا ان أراها فُجْعاء فاهبت حتى ما أكاد أجيب
وأصرفت^(٢) عن رأيي الذي كنت أرقتي
وأنسى الذي عدت حين تغيب

(١) قال في القاموس والزمارود بالضم طعام من البيض والضم عرب والامة يقولون زموراد اه قال شارحه قال شيخنا وفي كتب الأدب هو طعام يقال له لقمة القاضي ولقمة الخليفة ويسمى

بخرابان نواله ويسمى فرجى المائدة ويسمى ومها اه .

(٢) قوله وأصرفت البيت أنشد الشريف المرتضى في أماليه هكذا :

وأصرفت عن داري التي كنت عارفاً ويسرّب عني ظنه ويغيب

(وبنده)

ويسرر قلبي خدوها ويهشها علي فما لي في الفؤاد نصيب

وقد جن قيس بن الملوّح المعروف بالمجنون وذهب عقله وهام مع الوحش
وكان لا يفهم شيئاً إلا أن تذكر ليل وقال

• أيا ويح من أمسى تُخلّس ^(١) عقله •

فأصبح مذهوباً به كل مذهب

إذا ذكرت ليل عقلت وراجعت •

• روائع عقلي ^(٢) من هوى متشعب •

ولما خرج به أبوه إلى مكة ليعوذ بالبيت ويستشفى له به سمع بمنى قائلاً
يقول يا ليل فخر مشياً عليه فلما أفاق قال •

وداع دعا إذ نحن بالخياف من مني •

• فهبج أحزان الفؤاد وما يدري •

• دعا باسم ليل غيرها فكأنما •

• اطار بليل طائرًا كان في صدري •

وقد مات بالوجد اقوام منهم عروة بن حزام والنهدي عبد الله بن عجلان •

• (قال أبو محمد) حدثني عبد الرحمن بن عبد الله بن قُريب قال حدثني

عمي الأصمعي قال عبد الله بن عجلان من عشاق العرب المشهورين الذين ماتوا
عشقاً وقد ذكره بعض الشعراء فقال •

• ان مت من الحب فقد مات ابن عجلان •

وحدثنا أبو حاتم قال نا الأصمعي عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن أيوب

عن محمد بن سيرين قال قال عبد الله بن عجلان صاحب هند •

(١) يضم التاء والهاء المحجمة مجهول تحمله أي استلبه كنية مصححه اسميل الخطيب الاسعدي •

(٢) في نسخة قلبي •

- ألا ان هنداً أصبحت منك محرماً ^(١) .
 - وأصبحت من أدنى حموتها حمماً ^(٢) .
 - وأصبحت كالغمود جفن سلاحه .
 - يقلب بالكفين قوساً واسهمها .
- قال ومد بها صوته ثم خر فمات • وفيما روى نقلة الاخبار ان الحارث بن حلزة البشكري قام بقصيدته التي أولها •
- أذنتنا بينها أسماء • بين يدي عمرو بن هند ارتجالاً وكانت كالخطبة
فارتزت العترة ^(٣) التي كان يتوكأ ويخطب عليها في صدره وهو لا يشعر وهذا
اعجب من قطعهن ايديهن والسبب الذي قطعن له ايديهن أو كد من السبب الذي
ارتزت له العترة في صدر الحارث بن حلزة •

(١) أي حرماً قال في المصباح المبرم ذات الرسم في القراءة التي لا يحل تزوجها . يقال ذو رسم
محرّم قال الشاعر :

وجارة البيت أراها محرماً كما يراها الله إلا أنما
مكارم السي لمن تكربا •

أي أجعلها على حرمة كما خلقها كذلك أم يحذف ما لا تعلق لنا به .

(٢) قوله وأصبحت من أدنى حموتها حمماً الحموة مصدر من الحما وهو أب زوج المرأة أو الواحد
من أقارب الزوج أو الزوجة والكلام على تقدير مضاف أي ذني حموتها أي أحماؤها ويظهر
واضح أعلم ان هنداً تزوجت بقريب هذا الشاعر فهو يقول خطاباً لنفسه تبسراً وتأسفاً انك
قد أصبحت اليوم حمماً من أحماؤها فلا يتأتى لك ما كنت تمنّاه من وصالها فعل هذا يكون حمماً
بالفتح كصا ويصح ضبطه بالكسر وهو ما حصى من شيء كما في قول الشاعر :

ونرى حصى الأقوام غير محرم • عليتنا ولا يرمى جمانا الذي نجسي .

فيكون قد جعل نفسه حصى لما لان الحصى يحفظ ما فيه وهو قد وجب عليه الآن بحفظها
والدب عن ذمارها لكونها تزوجت بقريبه • وقوله وأصبحت كالغمود الخ تأكيداً لامتناع
منها لان الجفن كالغمد وزناً ومعنى وقد أسند له الفد مبالغة • وقوله يقلب إلى آخره كتابة
عن الحيرة فان استعمال القوس والاسهم في محل السيف لا يكون إلا مع الحيرة والله أعلم
كتبه مصححه .

(٣) العترة بفتحين دميح بين المصا والرمح فيه زج قاله في القاموس .

• وأما شراء السيارة له بالثمن البئس وزهدهم فيه مع ذلك فانهم اشتروه على الأباقي وبالبراءة من العيوب واستخرجوه من جوف بئر قد ألقاه سادته فيها بذنوب كانت منه وجنابات عظام اذعواها وشرطوا عليهم مع ذلك ان يقيدوه ويقتلوه إلى أن يأتوا به مصر وفي دون هذه الأمور ما يخصس الثمن ويزهد المشتري • وهذه القصة مذكورة في التوراة •

• وأما قولهم كيف ينكره اخوته مع ما أعطي من الحسن فقد أعلمتك ان الذي أعطيه يوسف عليه السلام وان كان فوق ما أعطيه احد من الناس فليس بعيد مما عليه الحسن منهم وأنه وان كان أعطي نصف الحسن فقد أعطي غيره الثلث والربع وما قارب النصف وليس يقع في هذا تفاوت شديد وكانوا فارقه طفلاً ورأوه كهلاً ودفعوه أسيراً ضريراً^(١) وألفوه ملكاً كبيراً وفي أقل من هذه المدة واختلاف هذه الأحوال تغيير الحلق وتختلف المناظر •

(قالوا حديث يبطله النظر) قالوا رويتم عن شعبة عن محمد بن جُحادة عن أبي حازم عن أبي هريرة قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الاماء • قالوا وكسب الاماء جلال ولو أن رجلاً أجر أمته أو عبده فعلاً لم يكن ما كسبها حراماً باجماع الناس فكيف ينهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الكسب الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أجر البغاء^(٢) وكان أهل الجاهلية يأمرؤن إماءهم بالبغاء ويأخذون أجورهن وكان لعبد الله بن جدعان إماء يساعين^(٣) وهو في الجاهلية

(١) في القاموس القميرير الذاهب الجبر الجميع أشراء والمرقص الموزول وهي بهاء وكل ما خالطه ضرر كالمضروب والمراء هنا غير المعنى الأول لان يوسف عليه السلام لم يكن قائده البصر كما هو معلوم كتبه مصححه •

(٢) في نسخة البغايا •

(٣) بكسر النون من المساعدة وهي الزنا يقال ساعدت الامة اذا فجرت وساعاها فلان اذا فجر بها • ومنه لا ساعاة في الاسلام وحديث عمر أنه أتى في نساء أواماء ساميين في الجاهلية فأمر بأولادهن ان يقتصروا على آبائهم ولا يسترقوا وانظر شرحه في النهاية •

سيد تيم فأنزل الله عز وجل (ولا تكروها فتياكم على البقاء ان أردن تحصننا
لنتبعوا عرض الحياة الدنيا) ونهى صلى الله عليه وسلم عن كسب الزمارة (١)
وهي الزانية يعني هذه الامة التي يغتلبها (٢) سيدها .

• (قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب قال نا أبو بحر قال نا هشام بن حسان
عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال ثمن الكلب وأجر الزمارة من السحت .

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن مالك عن سالم أبي النضر عن ابن
جرهد عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر عليه وهو كاشف فخذه
فقال غطها فان الفخذ من العورة — ثم رويتم عن اسمعيل بن جعفر عن محمد بن
أبي حرملة وعن (٣) عطاء بن يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي
الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفاً فخذه
فاستأذن أبو بكر رضي الله عنه فأذن له وهو كذلك . ثم استأذن عمر رضي الله
فأذن له وهو كذلك . ثم استأذن عثمان رضي الله عنه فجلس وسوى ثيابه فلما
خرج قالت له عائشة في ذلك فقال الا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة .
قالوا وهذا خلاف الحديث الأول .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف ولكل واحد من
الحديثين موضع فاذا وضع بموضعه زال ما توهموه من الاختلاف . أما حديث
جرهد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به وهو كاشف فخذه على طريق
الناس وبين ملثهم فقال عليه السلام له وار (٤) فخلدك فأتيا من العورة في هذا

(١) بتقديم الزاي على الراء وقيل هي بتقديم الراء على الزاي من اللمز وهي الاشارة باليمين أو المصاحبة
أو الشقة والزواني يفضلن ذلك والاول الوجه . قال ثعلب الزمارة هي البهي الحشاء والزمر
العلام الجليل . وقال الأزهري يحصل ان يكون أراد المغنية يقال خناه زمر أي حسن وزمر
إذا غنى قاله في النهاية .

(٢) أي يكلفها ان تغل عليه بفسم الدين أي تأتبه بالقلعة وهي أجرة بغائها اه مصححه .

(٣) كذا في نسختين يروا المصنف وفي التشقية عن يغير واو فليحرر صوابه .

(٤) أمر من المودة وهي السر .

الموضع ولم يقل فإنها عورة لأن العورة غيرها - والعورة صنفان - أحدهما فرج الرجل والمرأة والدبر منهما وهذا هو عين العورة والذي يجب عليهما أن يستراهما في كل وقت وكل موضع وعلى كل حال • والعورة الأخرى ما داناها من الفخذ ومن مرق البطن^(١) وسمي ذلك عورة لاحاطته بالعورة ودنوه منها . وهذه العورة هي التي يجوز للرجل أن يبيديها في الحمام وفي المواضع الخالية وفي منزله وعند نسائه ولا يحسن^٢ به أن يظهرها بين الناس وفي جماعاتهم وأسواقهم وليس كل شيء حل للرجل يحسن به أن يظهره في المجمع فان الأكل على الطريق وفي السوق حلال وهو قبيح ووطء الرجل أمته حلال ولا يجوز ذلك بحيث تراه الناس والعيون - وكانوا يكرهون الوجد^(٣) وهو أن يطأ الرجل أهله بحيث تمس أهله الأخرى الحركة وتسمع الصوت - وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته خالياً فأظهر فخذه لنسائه ثم دخل عليه من يأنس به فلم يستره فلما صاروا ثلاثة كره باجتماعهم ما كرهه لجره من إبدائه لفخذه بين عوام الناس واستتر منهم •

(قالوا حديث يبطله الاجماع والكتاب) قالوا روي عن الحجاج الصواف عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عن حجاج بن عمرو الانصاري انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كسر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى قال فحدثت ابن عباس وأبا هريرة بذلك فقالا صدق (قالوا) والناس على خلاف هذا لأنه قال الله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله فان أحصرتم فما استيسر من الهدي ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله) فلم يجعل له أن يحل دون أن يصل الهدي وينخر عنه •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا

(١) في القاموس ومرآة البطن ما رقت منه ولأن جمع مرق أولاً واحداً له .

(٢) قال في النهاية الوجد الصوت الخفي وتوجد بالشيء أحسن به فتسع له • ومنه الحديث انه نهى عن الوجد - هو أن يجامع الرجل امرأته أو جاريته والأخرى تسع حسنها • ومنه حديث الحسن وقد مثل عن ذلك فقال كانوا يكرهون الوجد اه .

في الرجل من أهل مكة يُهل بالحج منها ويطوف ويسعى ثم يكسر أو يعرج أو يمرض فلا يستطيع حضور المواقف انه يحل في وقته وعليه حج قابل والمهدي وكذلك الرجل يتكلم مكة محترماً في أشهر الحج ويقضي عمرته ثم يهل بالحج من مكة ويكسر أو يصيبه امر لا يقدر معه على ان يحضر مع الناس المواقف انه يحل وعليه حج قابل والمهدي — والذين امرهم الله تعالى إذا أحصروا بما استيسر من الهدي وان لا يحلقوا رؤسهم حتى يبلغ الهدي محله هم الذين أحصروا قبل ان يدخلوا مكة . وحكم أولئك خلاف حكم أهل مكة والمهلين بالحج منها لأن حكم الذي كسر في الطريق أو عرج فلم يقدر على السفر أو مرض وقد أهل بالحج ان لا يحل إلا بالبيت . وعليه ان يحج في السنة الثانية والذي كسر بمكة من أهلها أو من الممتنعين مقيم بمكة وعند البيت فيحل وعليه الحج من قابل •

(قالوا حديث يطله حجة العقل) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل كل يمينك فان الشيطان يأكل بشماله • قالوا والشيطان روحاني كالملائكة فكيف يأكل ويشرب وكيف يكون له يد يتناول بها •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله جل وعز لم يخلق شيئاً الا جعل له ضدّاً كالنور والظلمة واليباض والسواد والطاعة والمعصية والخير والشر والتمام والنقصان واليمين والشمال والعدل والظلم وكل ما كان من الخير والتمام والعدل والنور فهو منسوب اليه جل وعز لأنه أحبه وامر به وكل ما كان من الشر والنقص والظلام فهو منسوب إلى الشيطان لأنه الداعي إلى ذلك والمسؤول له وقد جعل الله تعالى في اليمين الكمال والتمام وجعلها للأكل والشرب والسلام والبطش — وجعل في الشمال الضعف والنقص وجعلها للاستنجاء والاستئثار واماطة الأقدار وجعل طريق لجنة ذات اليمين وأهل الجنة أصحاب اليمين وطريق النار ذات الشمال وأهل النار أصحاب الشمال وجعل اليمن من اليمين والشؤم من اليد الشؤمي وهي الشمال وقالوا فلان يمين ومثوم وانما ذلك من اليمين والشمال وليس يحلو الشيطان في أكله بشماله من أحد معنيين أما ان يكون يأكل على حقيقة ويكون ذلك الأكل تشمئاً واسترواحاً لا مضغاً وبلعاً فقد

روي ذلك في بعض الحديث وروي أن طعامها الرمة وهي العظام وشراها الجندف^(١) وهو الرغوة والزبد وليس ينال من ذلك إلا الروائح فتقوم لها مقام المضغ والبلع لذوي الجثث ويكون استرواحه من جهة شماله وتكون بذلك مشاركته من لم يسم الله على طعامه أو لم يغسل يده أو وضع طعاماً مكشوفاً فتذهب بركة الطعام ونحوه . واما مشاركته في الاموال فبالإنفاق في الحرام وفي الأولاد فبالزنا أو يكون يأكل بشماله على المجاز — يراد أن اكل الانسان بشماله ارادة الشيطان له وتسويله فيقال لمن اكل بشماله هو يأكل اكل الشيطان — لا يراد أن الشيطان يأكل وانما يراد انه يأكل الاكل الذي يحبه الشيطان كما قيل في الحمرة انها زينة الشيطان لا يراد ان الشيطان يلبس الحمرة ويتزين بها وانما يراد انها الزينة التي يُحِبُّ بها الشيطان . وكذلك روي في الاقتعاط وهو ان يلبس العمامة ولا يتلحى بها انها عمة الشيطان لا يراد بذلك ان الشيطان يعم وانما يراد انها العمة التي يحبها الشيطان ويدعو اليها . وكذلك نقول في قوله للمستحاضة انها ركضة الشيطان والركضة الدفعة إنه لا يخلو من أحد معنيين إما ان يكون الشيطان يدفع ذلك العرق فيسيل منه دم الاستحاضة ليفسد على المرأة صلاحها بنقض^(٢) طهورها — وليس بعجيب ان يقدر على اخراج ذلك الدم بدفعته من يجري من ابن آدم مجرى الدم أو تكون تلك الدفعة من الطبيعة فنسبت^(٣) إلى الشيطان لأنها من الأمور التي تفسد الصلاة كما نسب اليه الاكل بالشمال والعمّة على الرأس دون التلحي والحمرة .

(١) قال في النهاية الجندف بالتحريك نبات يكون باليمن لا يحتاج آكله معه إلى شرب ماء وقيل هو كل ما لا يطعم من الشراب وغيره ثم قال وقال الفتيحي (يعني المؤلف في كتابه في الغريب) أصله من الجندف القطع أراد ما يرمى به من الشراب من زبد أو رغوة أو قلى كأنه قطع من الشراب فرمى به هكذا حكاه الحروي عنه . والذي جاء في صحاح الجوهري أن القطع هو الجندف بالذال المعجمة ولم يذكره في الدال المهملة وأثبت الأزهري فيها أنه كتبه مصححه .

(٢) في نسخة وينقض طهورها .

(٣) في نسختين فنسب .

• (قال أبو محمد) حدثني زياد بن يحيى قال نا بشر بن المفضل عن يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمرة من زينة الشيطان والشيطان يحب الحمرة ولهذا كره رسول الله صلى الله عليه وسلم المعصر للرجال — قال ابراهيم إني لأكليس المعصر وأنا أعلم انه زينة الشيطان وانعم الحديد وأنا أعلم انه حلية أهل النار وجعل الحديد حلية أهل النار وأهل النار لا يتحلون بالحلى وإنما اراد ان لهم مكان الحلية السلاسل والاغلال والقيود فالحديد حليتهم — وكان ابراهيم يفعل ذلك يريد به اخفاء نفسه وستر عمله

(قالوا حديثان مختلفان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يتوكل من اكتوى واسترقي — ثم رويتم انه كوى أسعد بن زُرارة وقال ان كان في شيء مما تدأبون به خير ففي بزعة^(١) حجام أو لذعة بنار — قالوا وهذا خلاف الأول •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول إنه ليس ههنا خلاف ولكل واحد موضع فإذا وضع به زال الاختلاف — والكي جنسان (أحدهما) كي الصحيح لثلا يعتل كما يفعل كثير من أمم العجم فلأنهم يكونون ولدانهم وشبّانهم من غير حلة بهم — يرون ان ذلك الكي يحفظ لهم الصحة ويبلغ عنهم الأسقام •

• (قال أبو محمد) ورأيت بخراسان رجلا من أطباء الترك معظماً عندهم يعالج بالكي وأخبرني وترجم ذلك عنه مترجمه انه يشفي بالكي من الحمى والبرسام^(٢) والصفار^(٣) والسل^(٤) والفالج وغير ذلك من الأدواء العظام وأنه يعتمد إلى العليل فيشده بالقُصْط شداً شديداً حتى يضطر العلة إلى موضع من الجسد

(١) في النهاية البزغ والتبزيع الشرط بالمبزغ وهو المشرط وبزغ دمه أساله اه •

(٢) في القاموس البرسام بالكسر حلة يلبس فيها • برسم بالضم فهو برسم اه •

(٣) الصفار بالضم دود في البطن كما في القاموس •

(٤) السل بالكسر والضم وكفراب قرحة تحدث في الرقة اما تعقب ذات الرقة أو ذات الجنب أو زكدم ونوازل أو سعال طويل وتلزمها حصى هادية وقد سل بالضم وأسله الله تعالى وهو سلوك اه قاموس •

ثم يضع المَكْتَوَى على ذلك الموضع فيلذعه به وانه أيضاً يكوي الصحيح لئلا يسقم فتطول صحته - وكان مع هذا يدعي اشياء من استتزال المطر وانشاء السحاب في غير ^(١) وقته واثارة الريح مع أكاذيب كثيرة وحماقات ظاهرة بينة وأصحابه يؤمنون بذلك ويشهدون له على صدق ما يقول - وقد امتحنه في بعض ما ادعى فلم يرجع منه إلى قليل ولا كثير وكانت العرب تذهب هذا المذهب في جاهليتها وتفعل شبيهاً بذلك في الأبل إذا وقعت النّقة فيها وهو جرب أو العُرّ ^(٢) وهو قروح تكون في وجوهها ومشافرها فتعمد إلى بعير منها صحيح فتكويه ليبراً منها ما به العُرّ أو النّقة وقد ذكر ذلك النابغة في قوله للنعمان .

• فحمايتي ذنب امرئ وتركته •

• كذي العُرّ يكوتى غيره وهو راتع •

وهذا هو الأمر الذي أبطله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فيه لم يتوكل من اكنوى لأنه ظن ان اكنواه وإفراعه الطيبة بالنار وهو صحيح يدفع عنه قدر الله تعالى ولو توكل عليه وعلم ان لا منجى من قضائه لم يتعالج وهو صحيح ولم يكن موضعاً لا علة به ليبراً العليل •

• وأما الجنس الآخر فكي الجرح إذا نفل ^(٣) وإذا سال دمه فلم ينقطع وكى العضو إذا قطع أو حسمه ^(٤) وكى هروق من سقى بطنه وبدنه • قال ابن أحمر يذكر تعالجه حين شفي ^(٥) •

(١) في نسختين في غير وقت السحاب والمطر .

(٢) في القاموس المر بالفتح والضم المرة الجرب أو بالفتح الجرب والضم قروح في أفاق الفصلان وداء يتعظم منه وير الأبل وقد عرت ثمر وتمر بالضم والكسر وعرت فهي معرودة ولعمرت اه .

(٣) بكسر التين المجمة أي فسد كما في القاموس والمصباح .

(٤) قوله أو حسمه كذا بنسختين يأو والهاء والين المهملتين فلهما عليهما يكون عطفاً هل كى المصور لكن فيه وقف من حيث ان الحسم وهو القطع ليس من جنس الكي وفي نسخة جسسه بالجيم ومن غير أو ولعل هذه النسخة هي الصحيحة تأمل والله أعلم كيه مصححه .

(٥) يشين معجمة فقاء من الشفاء وفي نسختين سقى بهمة ثقاف من السقي وهو تعريف ظاهر وكم من أمثال هذا التعريف في النسخ التي بأيدينا كيه مصححه .

شربت الشكاعي (١) والتدنت ألدّه (٢)

واقبلت أفواه العروق المكاوي (٣)

وهذا هو الكمي الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم ان فيه الشفاء - وكوي
أسعد بن زرارة لعله كان يجدها في عنقه وليس هذا بمنزلة الامر الاول
ولا يقال لمن يعالج عند نزول العلة به لم يتوكل فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم
بالتعالج وقال لكل داء دواء لا على ان الدواء (٤) شاف لا محالة وإنما يشرب على
رجاء العافية من الله تعالى به إذ كان قد جعل لكل شيء سبباً - ومثل هذا الرزق
قد تضمنه الله عز وجل لعباده إذ يقول (وما من دابة في الأرض إلا على الله
رزقها) ثم أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلبه وبالاكتساب والاحتراف
وقال الله تعالى (كلوا من طيبات ما كسبتم) - ومثله توقّي المهلك مع العلم بأن
التوقّي لا يدفع ما قدره الله جل وعز وحفظ المال في الخزائن وبالأقفال مع العلم
بأنه لا ضيعة على ما حفظه الله سبحانه ولا حفظ لما أنفقه الله تعالى - ومثل هذا
كثير مما يجب علينا أن لا ننظر فيه إلى المغيب عنا ويستعمل فيه الحزم وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اعقل وتوكل وقال لرجل سمعه يقول حسبي الله أبلي

(١) قال في القاموس الشكاعي كحمارى وقد تفتح من دق النبات يشبه الباذورد وليس به نافع
من الحميات الحقيقة والهاة الوارمة ووجع الأسنان أه بالقصار • وفي الصحاح الشكاعي نبت
يتدأى به قال الاخفش هو بالفارسية جرجع وأنشد لسرو بن أحمر الباهلي شربت الشكاعي •
البيت • وفي السان قال الازهري رأيت بالبادية وهو من أحرار البقول والشكاعي شجرة صغيرة
ذات شوك قيل هو مثل الخلاوي لا يكاد يفرق بينهما وزهرتها حمر ، ومنبتها مثل منبت
الخلاوي • ثم قال وقال أبو حنيفة الشكاعي من دق النبات وهي دقيقة البعدان صغيرة خضراء
والناس يتداوون بها قال عمرو بن أحمر الباهلي يذكر تدأويه بها وقد شفي بطنه شربت البيت أه
كتبه مصصه اسمعيل الخطيب .

(٢) التّدّ مناء أطلع ، اللود وهو كعبور ما يصب بالمسط من الدواء في أحد شقي القدم وجمعه ألدّه
كما في القاموس .

(٣) أي جعلت أفواه العروق تلي قبالة المكاوي جمع المكواة .

(٤) في نسخة لا على الإيمان بأن الدواء .

عنراً (١) فإذا أعجزك أمر فقل حسبى الله • وما يشبه الكي في حالتيه الترياق (٢)
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبالي ما أتيت إن أنا شربت ترياقاً أو
تعلقت نجمة أو قلت الشعر من نفسي - وكانت العرب تسمع بالترياق الأكبر
وأنه يكون في خزائن ملوك فارس والروم وأنه من أنفع الأدوية وأصلحها لعظام
الأدواء فقصت عليه بأنه شفاء لا محالة فكنوا به عن كل نفع وقصوا بأنه يدفع
المنية حيناً ويزيد في العمر وبقي الباهات • قال الشاعر يصف خمراً (٣) •

سقتني بصهباء درياقسة • متى ما ثلّين عظامي تليّن

فكنى عن الشفاء بالترياق كأنه قال سقتني بخمر شفاء من كل داء كأنها
درياق وشبه المتشبهون ريق النساء بالترياق يريدون أنه شفاء من الوجد كاللدرياق
• وما يدل على هذا أنه قرن شرب الدرياق بتعليق التثائم والتثائم خرز رقط
كانت الجاهلية تجعلها في العنق والعنق تسترقي بها وتظن أنها تدفع عن المرء
الباهات وتعتمد في العمر قال الشاعر •

إذا مات لم تفلح مَرْبِئَةٌ بعسده فذوّطي عليه يا مزين التثام

يقول حلفي عليه هذا الخرز لتقيه المنية - وقال عروة بن حزام •

(١) في القاموس أيلاء طراً أداء إليه فقبله أه وفي النهاية وفي حديث بر الوالدين أبلر الله تعالى طراً
في برها أي أعطه وأبلغ المبر فيها إليه المعنى أحسن فيما بينك وبين الله تعالى ببرك إياها أه وعمل
قياس هذا يقال هنا المعنى إن هذا القاتل أعطى المبر من نفسه وأحسن فيما بينه وبين ربه
كتبه مصححه .

(٢) الترياق بالكسر دواء مركب اخترعه ماغنيس وتمه اندروماخس القديم بزيادة علوم الأفاعي
فيه وبها كمل التفرغ وهو مسبه بهذا لانه نافع من لدغ الحوام السمية وهي باليونانية ترياء
نافع من الأدوية المشروبة السمية وهي باليونانية قاماً مملوذة ثم خفف وعرب وهو لطف إلى ستة
أشهر ثم مترعرع إلى عشر سنين في البلاد الحارة وعشرين في غيرها ثم يقف عشراً فيها وعشرين
في غيرها ثم يموت ويصير كبعض المجانين أه قاموس .

(٣) قال في القاموس الدرياق والترياق بكسرهما ويفتحان الترياق والخمر أه .

جعلت لعراف اليمامة حكمة • وعراف نجد (١) إنهما شفياني
فما تركا من رقية يعلمانها • ولا سلوة إلا بهسا سقياني
فقالا شفاك الله والله مسالنا • بما حملت منك الضلوع يدان

والسلوة حصاة كانوا يقولون ان العاشق إذا سقى الماء الذي تكون فيه سلا
وذهب عنه ما هو به فهذا هو الترياق الذي كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا نوى فيه هذه التنية وذهب به هذا المذهب فاما من شربه وهو عنده بمنزلة
غيره من الدواء يؤمل نفعه ويخاف ضرره ويستشفى الله تعالى به فلا بأس عليه إذا
لم يكن في الترياق لحوم الحيات فان ابن سيرين كان يكرهه إذا كانت فيه الحمة
يعني السم الذي يكون في لحومها • ومما يشبه ذلك الرُقى يكره منها ما كان بغير
اللسان العربي وبغير اسماء الله تعالى وذكره وكلامه في كتبه وان يعتقد أنها نافعة
لا عالة وأياها أراد بقوله ما توكل من استرقى ولا يكره ما كان من التعوذ
بالقرآن وباسماء الله جل وعز ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل
من صحابته رقى قوما بالقرآن وأخذ على ذلك أجراً من أخذ أجراً برقية باطل (٢)
فقد أخذت برقية حق •

(قالوا حديثان متناقضان في شرب الماء) قالوا رويتم عن ابن المبارك عن
معمر عن قتادة عن أنس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشرب
الرجل قائماً قلت فالأكل قال الأكل أشد منه — ثم رويتم عن عبد الرزاق عن
معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يشرب وهو قائم • وهذا نقض لذلك •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا تناقض لأنه في الحديث الأول
نهى ان يشرب الرجل أو يأكل ماشياً — يريد ان يكون شربه وأكله على طمأنينة

(١) كذا في نسخة وفي نسختين وعراف حبر .
(٢) كذا بنسختين ومثلها في النهاية وفي نسخة رقية باطله .

وان لا يشرب إذا كان مستعجلاً في سفر أو حاجة وهو يمشي فينا له من ذلك شرّق أو تعقد من الماء في صدره - والعرب تقول قم في حاجتنا لا يريدون ان يقوم حسب وانما يريدون امش في حاجتنا اسع في حاجتنا - ومن ذلك قول الاعشى •

يقوم على الوغم ^(١) في قومه فيعفو إذا شاء أو ينتقم

يريد بقوله يقوم على الوغم انه يطالب بالذلّح ويسعى في ذلك حتى يدركه ولم يرد انه يقوم من غير ان يمشي - ومنه قول الله جل وعز (ومنهم من ان تأمنه بديتار لا يؤدّه البك إلا ما دمت عليه قائماً) يريد ما دمت مواظباً عليه بالاختلاف والافتضاء والمطالبة - ولم يرد القيام وحده • وفي الحديث الثاني كان يشرب وهو قائم - يراد غير ماش ولا ساع - ولا بأس بذلك لأنه يكون على طمأنينة فهو بمنزلة القاعد •

(قالوا حديثان متناقضان فيما يتّجسّس من الماء) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في غير حديث : الماء لا ينجسه شيء - ثم رويتم عنه صلى الله عليه وسلم انه قال إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل نجساً ^(٢) وهذا دليل على أن ما لم يبلغ قلتين حمل النجس - وهذا خلاف الحديث الأول •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس بخلاف للأول وانما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شيء على الأغلب والإكتر لأن الأغلب على الآبار والغدران ^(٣) ان يكثر ماؤها فأخرج الكلام مخرج الخصوص وهذا كما يقول السيل لا يرد شيء ومنه ما يرد الجدار وانما يريد الكثير منه لا القليل وكما يقول النار لا يقوم لها شيء ولا يريد بذلك نار المصباح الذي يطفئه النفخ ولا

(١) الوغم له جملة معان ذكرها في القاموس والمناسب منها هنا الترة وهي الذل : وهو النار كما فيه .

(٢) كلما في نسختين وفي نسخة غيباً وهي المشهورة في لفظ الحديث .

(٣) بضم اللين المحجمة جمع غدير وهو النهر .

الشرارة وإنما يريد نار الحريق ثم بين لنا بعد هذا بالقلتين مقدار ما تقوى عليه ^(١) النجاسة من الماء الكثير الذي لا ينجسه شيء .

(قالوا حديثان في الحج متناقضان) قالوا رويتم عن اسمعيل بن علية عن أيوب قال قال لي عبد الله بن أبي مليكة حدثني القاسم عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت أهدت بالحج قال عبد الله وحدثني عروة أنها قالت أهدت بعمره .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذين الحديثين مخرجاً ان لم يكن وقع فيه غلط من القاسم أو عروة - وذلك ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قدموا مكة وقد لبوا بالحج فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يطوفوا ويسعوا ثم يحلوا ويحملوها عمرة فحل القوم وتمتعوا وقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ان معي الهدي لحلت - وكان أبو ذر يقول ان هذا من فسخ الحج لهم خاصة واليه ذهب كثير من الفقهاء فيجوز ان تكون عائشة رضي الله عنها أهدت أولاً بالحج فقالت للقاسم اني أهدت بالحج ثم فسخته وجعلته عمرة وقالت لعروة اني أهدت بعمره وهي صادقة في الأمرين لأن الحج الذي أهدت به صار عمرة بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(قالوا حديث يطله حجة العقل) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كادت العين تسبق القدر ودُخِل عليه بابي جعفر بن أبي طالب رضي الله عنهما وهما ضارعان ^(٢) فقال مالي أراهما ضارعين قالوا تسرع اليهما العين فقال استرقبوا لهما وقد نبى في غير حديث عن الرقبي . قالوا وكيف تمسك العين من بُعد حتى تُحل وتسلم - هذا لا يقوم في وهم ولا يصح على نظر .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا قائم في الوهم صحيح في النظر من

(١) كذا بالأصول كلها ولعل الصواب ما لا تقوى عليه النجاسة بالنهي تأمل اهـ مسمحة .

(٢) قال في النهاية في شرح هذا الحديث الضارع التنيف الضاري الجسم يقال ضرع يضرع نهو ضارع وضرع بالتصريك اهـ .

جهة الديانة ومن جهة الفلسفة التي يرتضون بها ويردّون الأمور إليها والناس يحتفلون في طائعتهم — فمنهم من تضر عينه إذا أصاب بها ومنهم من لا تضر عينه ومنهم من بعض فتكون عضته الكلب الكلب^(١) في المضرة أو كنهشة الأفعى لا يسلم جريحها ومنهم من تلسعه العقرب فلا تؤذيه وتموت العقرب . وقد جيء إلى المتوكل^(٢) بأسود^(٣) من بعض البوادي يأكل الأفاعي وهي أحياء ويتلقاها بالنهش من جهة رأسها ويأكل ابن عرس وهو حي ويتلقاه بالأكل من جهة رأسه وأني يأخر يأكل الجحر كما يأكله الظلم^(٤) فلا يمضه^(٥) ولا يحرقه — وفقراء الأعراب الذين يعدون عن الريف يأكلون الحيات وكل ما دب ودرج من الحشرات ومنهم من يأكل الأبارص ولحمها اقتل من الأفاعي والتنين^(٦) وانشد أبو زيد .

والله لو كنت لهذا خالصاً . كنت عبداً يأكل^(٧) الأبارصا

فأخبرك ان العيد يأكلونها — فما الذي ينكر من أن يكون في الناس ذو طبيعة في نفسه ذات سم وضرر فإذا نظر بعينه فأعجبه ما يراه فُصل من عينه في الهواء شيء من تلك الطبيعة أو ذلك السم حتى يصل إلى المرثي^(٨) فيعله^(٩) .

(١) يفتح فخر الكلب المصاب بداء يشبه الجنون يأكله فيعقر الناس كما في المصباح .

(٢) في نسختين وقد كان المتوكل جيء بأسود .

(٣) الأسود الحية العظيمة كما في القاموس .

(٤) الظلم الذكر من النعام اه قاموس .

(٥) يفتح الياء وضم الميم أو بضم الياء وكر الميم أي لا يحرقه ولا يلذعه اه .

(٦) قوله والتنين كذا بالمشقة وفي نسختين بدله واليش ووقع في أحدهما تفسيراً له ما نصه نبت ثليل قال في القاموس واليش بالكسر نبت كالزنجبيل رطباً ويابساً وربما نبت فيه سم قتال لكل حيوان وتر يافه فأرة اليش وهي فأرة تنغفي به والسماي تنغفي به أيضاً ولا تموت وذواء المسك يقاومه اه .

(٧) في نسختين أكل هجزة ممدودة .

(٨) في نسختين إل المرء .

(٩) في نسختين فيقتله .

وقد زعم صاحب المنطق ان رجلا ضرب حية بعضا فمات الضارب وأن من الأفاعي ما ينظر إلى الانسان فيموت الانسان ينظره وما يصوت فيموت السامع بصوته - فهذا قول أهل الفلسفة وقد حدثنا مع هذا عن النضر بن شُمَيْل عن أبي خيرة ^(١) انه قال الأبر من الحيات خفيف أزرق مقطوع الذنب يفر من كل أحد ولا يراه أحد إلا مات ولا تنظر اليه حامل إلا ألفت ما في بطنها وهو الشيطان من الحيات - وهذا قول يوافق ما قاله صاحب المنطق . أفما تعلم أن هذه الحية إذا قتلت من بعد فأنما تقتل بسم فصل من عينها في الهواء حتى أصاب من رآته - وكذلك القاتلة بصوتها تقتل بسم فصل من صوتها فإذا دخل السمع قتل . وقد ذكر الاصمعي مثل هذا بعينه في الذي يعتان ^(٢) . وبلغني عنه أنه قال رأيت رجلا عيوننا فدُعي عليه فعور - وكان يقول إذا رأيت الشيء يعجبني وجدت حرارة تخرج من عيني . وبما يشبه هذا القول ان المرأة الطامث تدنو من ائاء اللبن لتسوطه ^(٣) وهي منظفة الكف والثوب فيفسد اللبن وهذا معروف مشهور وليس ذلك إلا لشيء فصل عنها حتى وصل إلى اللبن - وقد تدخل البستان فتضر بكثير من الغروس فيه من غير أن تمسها - وقد يفسد العجين إذا قطع في البيت الذي فيه البطيخ - وناقف ^(٤) الحنظل تدمع عيناه وكذلك موخف ^(٥) الخردل وقاطع البصل - وقد ينظر الانسان إلى العين المحمرة فتدمع عينه وربما احمرت وليس ذلك إلا لشيء وصل في الهواء إليها من العين العليلة

(١) كذا في نسختين بخلاف نسخة وفي نسخة بالحاء المهملة مكشوطاً منه نقطة انحاء فليحذر كتبه مصححه .

(٢) في القاموس تعين الايل واعتانها وأعانها استشرهفها ليعينها أي ليعيها بالعين .

(٣) في القاموس السوط الخلط أو هو أن تخلط شيئين في ائالك ثم تفرجهما يملك حتى يختلطا كالنصيط ام .

(٤) النقف كما في القاموس شق الحنظل عن المبيد أي حبه كالانتفاف والانتفاف وهو متقوف ونقيف . ومنه قول امرئ القيس في مملته :

كأنني غداة البين يوم تخلصوا لدى سمرات الحي ناقف حنظل

(٥) الوخف ضرب الخطمي حتى يتلجج كما في القاموس .

وقد يتشاءب الرجل فيتشاءب غيره والعرب تقول أسرع من عدوى الشؤباء (١) .
وما أكثر ما يبتدع الراقون بالتثاؤب فانهم إذا رقوا علبا تشاءبوا فتشاءب العليل
بتثاؤبهم وأكثروا وأكثر فيهمون العليل ان ذلك فعل الرقية وانه تحليل منها
للعلة - وقد يكون في الدار جماعة من الصبيان ويجدر أحدهم فيجدد الباكون
وليس ذلك إلا لشيء فصل من العليل في الهواء إلى من كان مثله ممن لم يجدد قط
- وليس هو من العدوى في شيء إنما هو سم ينفذ من واحد إلى آخر وهذا من أمر
العين صحيح - . وأما ما يدعيه قوم من الاعراب أن العائن منهم يقتل من أراد
ويسقم من أراد بعينه وأن الرجل منهم كان يقف على عرقفة النعم وهو طريقها
إلى الماء فيصيب ما أراد من تلك الابل بعينه حتى يقتله فهذا ليس بصحيح - وقد
قال الفراء في قول الله سبحانه (وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما
سمعوا الذكرك) أراد يعتانونك أي يصيبونك بعيونهم كما يعتان الرجل الابل إذا
صدرت عن الماء وليس هو عندنا على ما تأول - وإنما أراد أنهم ينظرون إليك
بالعداوة والبغضاء نظراً يكاد يزلقك من شدته حتى تسقط . وبذلك على ذلك
قول الشاعر .

يتقارضون (٢) إذا التقوا في موطن . نظرا يزيل (٣) مواطىء الاقدام

أي يكاد يزيلها عن مواطنها من شدته وصلابته وهذا نظر العدو المبغض .

(١) هي فترة كثرة الناس تمرى الشخص فيفتح عندها له وهي بضم المثلثة وفتح الحزنة كما في
نسخ القاموس وضبطه شارحها بعدما ونقل صاحب الميرز عن ابن مسحل أنه يقال ثوباء بضم
فككون وهو غريب .

(٢) قال في شرح شواهد الكشف كل أمر به يتجازى الناس فهو قرض وهما يتقارضان الثناء
أي كل واحد منهما يشي على صاحبه . يقول إذا التقوا في موطن ينظر كل واحد منهم إلى
الآخر نظر حسد وحتى يكاد يصرعه وهو الإصابة بالعين يقال صرعي بطرفه وقتلي بيمينه
أه كنه مصححه .

(٣) في الكشف يزل .

تقول الناس نظر إليّ شَزْرًا ^(١) ونظر إليّ مَحْدَمًا ^(٢) وأرْبته لحا باصرًا - ونحوه
قول الله تعالى ينظرون اليك نظر المغشي عليه من الموت لأن المغشي عليه عند
الموت يشخص بصره ولا يطرف ^(٣) . يقول الله جل وعز: فإذا برق البصر في
قراءة من قرأه بفتح الراء يريد بريقه - ولو كان ما ادعاه الأعراب من ذلك
صحيحًا لأمكنهم قتل من أرادوا قتله وإسقام من أرادوا إسقامه ^(٤) ولم يجعل الله
سبحانه هذا لأحد على أحد . وأحسب ^(٥) ان العَيْنَ إذا خاف أن يصيب الآخر
بعينه إذا أعجبه أردفها التبريك والدعاء كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا
أعجب أحدكم أخوه فليبرك عليه وإنما يصح من العين أن يكون العائن يصيب
بعينه إذا تعجب من شيء أو استحسنته فيكون الفعل لنفسه بعينه - وللكل سَمَا
العين نفسًا لأنها تفعل بالنفس - وجاء في الحديث لا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ ^(٦) أو
حِمَةٍ ^(٧) أو تَمَلَةٍ أو نفس فالنفس العين - والحمة الحيات والمقارب وإشباهاها
من ذوات السموم - والنملة قروح تخرج في الجنب - وقال النبي صلى
الله عليه وسلم للشفاء عُلْمِي حَفْصَةُ رُقِيَةُ النَمَلَةِ والنفس والعين . وقال ابن عباس

(١) الشرر يفتح فسكون النظر في أحد الشقين أو نظر فيه إعراس أو نظر الغفبان بموخر العين أو
النظر عن يمين وشمال كذا في القاموس .

(٢) يشد البال من التحديق وهو تشديد النظر كما في القاموس والمصباح .

(٣) في المصباح طرف البصر طرفًا من باب ضرب تحرك أي لا يتحرك .

(٤) في نسختين ضرره .

(٥) قوله وأحسب إلى قوله فليبرك عليه لم يوجد إلا بالنسخة الخديوية .

(٦) قوله إلا من عين لم يقع ذكر العين إلا في نسخة واحدة نعم وقع ذكرها في النهاية وفي الجامع
الصغير وهي مصدر عانه بعينه إذا أصابه بالعين ومنه قول الشاعر قد كان قومك يصبرونك
سيدًا . وإخال أنك سيد مبيون كعبه مصححه .

(٧) في القاموس الحمة كنية السم أو الإبرة يضرب بها الزنبر والحمة ونحو ذلك أو يلدغ بها
الجمع حمة وحى اه وفي النهاية في حديث رخص في الرقعة من الحمة أو من كل ذي حمة
ما نفعه الحمة بالتخفيف السم وقد يشدد وأنكره الأزهري ويطلق على إبرة المقرب للجارية
لأن السم منها يخرج . وأصلها حمو أو حتى بوزن صرد وإغاء فيها عوض من الوار المحلولة
أو إياه اه .

في الكلاب انها من الحن^(١) وهي ضعفة إلحن فإذا غشيتكم عند^(٢) طعامكم فآلقوا لها فان لها أنفسا - يريد أن لها عيوناً تضر بنظرها إلى من يقطع بمحضرتها .

(قالوا حديثان في البيوع متناقضان) قالوا رويتم عن حماد عن قتادة عن الحسن عن سُمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم سمى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة - ثم رويتم عن محمد بن اسحق عن يزيد بن أبي حبيب عن مسلم بن جبير عن أبي سفيان عن عمرو بن جريش عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره أن يجهز جيشاً فتصدت ابل الصدقة فأمره أن يأخذ البعير بالبعيرين إلى ابل الصدقة . قالوا وهذا خلاف الأول .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول إنه ليس بين الحديثين اختلاف بمحمد الله تعالى لأن الحديث الأول سمى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة وليس يجوز أن يشتري شيئاً ليس عند البائع لنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وهو بيع الموصفة - وإذا انت بعت حيواناً بحيوان نسيئة فقد دفعت ثمناً لشيء ليس هو عند صاحبك فلم يجوز ذلك - والحديث الثاني أمرني أن آخذ البعير بالبعيرين إلى ابل الصدقة - يريد سلفاً وقد مضت السنة في السلف بأن يدفع الورق أو الذهب أو الحيوان سلفاً في طعام أو تمر أو حيوان على صفة معلومة وإلى وقت محدود وليس ذلك عند المستسلف في الوقت الذي دفعت إليه الثمن وعليه أن يأتيك به عند محل الأجل فصار حكم السلف خلاف حكم البيع إذ كان البيع لا يجوز فيه أن تشتري ما ليس عند صاحبك في وقت المبايعه وكان السلف يجوز فيه أن تسلف فيما ليس عند صاحبك في وقت الاستسلاف - ولما نفذت الأبل أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يستسلف البعير البازل والعظيم^(٣) والقوي من الأبل بالبعيرين من إبل الصدقة الحقاق والجذاع التي لا تصلح للغزو ولا للسفر -

(١) يكرس الحاء المهملة كما تقدم فبطه صحيفة (٩٧) .

(٢) في نسخة من بدل عند .

(٣) في نسخة العظيم القوي من غير واو فيهما .

وربما كان الواحد من الإبل البوازل الشداد خيراً من اثنين وثلاثة وأربعة من إبل الصدقة .

(قالوا حديثان في الحيض متناقضان) قالوا رويتم عن جرير عن الشيباني عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا في فوح ^(١) حيضنا ان تأتزر ثم يباشرنا واياكم يملك إربه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملكه — ثم رويتم عن عبد العزيز بن محمد عن أبي اليمان عن أم ذرة عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت إذا حضت نزلت عن المائل ^(٢) إلى الحصير فلم تقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ندن منه حتى نطهر . قالوا وهذا خلاف الاول .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الحديث الأول هو الصحيح — وقد رواه شعبة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها — قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر احدانا إذا كانت حائضاً ان تئزر ثم يضاجعها — وهذه الطريق خلاف أبي اليمان عن أم ذرة عن عائشة رضي الله عنها — ولا يجوز على عائشة رضي الله عنها ان تقول كنت أباشره في الحيض مرة ثم تقول مرة أخرى كنت لا أباشره في الحيض وأنزل عن الفراش إلى الحصير فلا أقربه حتى أظهر لأن أحد الخبرين يكون كذباً والكاذب لا يكذب نفسه فكيف يُظن ذلك بالصادق الطيب الطاهر — وليس في مباشرة الحائض إذا اتئزت وكف ^(٣) ولا نقص ولا مخالفة لسنة ^(٤) ولا كتاب وانما يكره هذا من الحائض وأشباهه من المعاطاة المجوس .

(قالوا حديث تبطله حجة العقل) قالوا رويتم أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) بإلهاء المهملة أي أوله ومنظفه أم نهاية .

(٢) أي الفراش .

(٣) بفقتين أي عيب أو آثم . . . في نسخة لكتاب الله ولاسته .

قال الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فإذا عبرت وقعت - قالوا كيف تكون الرؤيا على رجل طائر وكيف تتأخر عما تبشّر به أو تنذر منه بتأخر العبارة لها وتقع إذا عبرت وهذا يدل على أنها إن لم تعبر لم تقع .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الكلام خرج مخرج كلام العسرب وهم يقولون للشيء إذا لم يستقر هو على رجل طائر وبين مخاليب طائرو على قرن ظبي - يريدون انه لا يطمئن ولا يقف - قال رجل في الحجاج بن يوسف .

• كأن قوايدي بين أظفار طائسر .

• من الخوف في جو السماء محلتق^(١) .

• حذار امرئ قد كنت أعلم انه .

• متى ما بعيد من نفسه الشريصديق .

وقال المرار يذكّر فلاة تنزوم مخافتها قلوب الادلاء

كأن قلوب أدلائهم^(٢) . معلقة بقرون الطيباء

يريد أنها تنزو ونجب^(٣) فكانها معلقة بقرون الطباء لأن الطباء لا تستقر وما كان على قرونها فهو كذلك وقال امرؤ القيس

ولا مثل يوم في قدار^(٤) ظللته . كأنني وأصحابي على قرن أحفرا^(٥)

يريد انا لا نستقر ولا نطمئن فكاننا على قرن ظبي وكذلك الرؤيا على رجل

(١) يكسر اللام من تخليق الطائر وهو كما في القاموس ارتقاعه في طيرانه .

(٢) جمع دليل .

(٣) من وجب وجبة سقط .

(٤) في القاموس قدار كسحاب موضع قال شارحه نقلًا عن الصاغاني في التكملة وروى ابن حبيب وأبو حاتم في قداران ظله قال وقداران موضع أه كيه مصححه .

(٥) قوله على قرن أحفرا أنشده شارح القاموس في موضعين بقلة عتروا قال وعترو مثال ستر جبل تركه حرفة على نية البقرة اه .

طائر ما لم تعبر - يراد أنها تجول في الهواء حتى تعبر فإذا عبرت وقعت - ولم يرد أن كل من عبرها من الناس وقعت كما عبر - وإنما أراد بذلك العالم بها المصيب الموفق وكيف يكون الجاهل المخطئ في عبارتها لها عابراً وهو لم يصب ولم يقارب وإنما يكون عابراً لها إذا أصاب يقول الله عز وجل (ان كنتم للرؤيا تعبرون) يريد ان كنتم تعلمون عبارتها ولا أراد ان كل رؤيا تعبر وتتأول لأن أكثرها أضغاث أحلام - فمنها ما يكون عن غلبة الطبيعة . ومنها ما يكون عن حديث النفس . ومنها ما يكون من الشيطان - وإنما تكون الصحيحة التي يأتي بها الملك ملك الرؤيا عن نسخة أم الكتاب في الحين بعد الحين .

(قال أبو محمد) حدثني يزيد بن عمرو بن البراء قال نا عبید الله بن عبد المجید الحنفي قال نا قرّة بن خالد قال سمعت محمد بن سيرين يحدث عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا ثلاثة فرؤيا بشرى من الله تعالى ورؤيا تحزين من الشيطان ورؤيا يحدث بها الانسان نفسه فيراها في النوم . وحدثني سهل بن محمد قال نا الاصمعي عن أبي المقدام أوقرة بن خالد قال كنت أحضر ابن سيرين يسأل عن الرؤيا فكنت أحزوه ^(١) يعبر من كل أربعين واحدة أو قال أحزوه ^(٢) وهذه الصحيحة هي التي تجول حتى يعبرها العالم القياس الحافظ للاصول الموفة للصواب فإذا عبرها وقعت كما عبر .

(قالوا حديث يكذبه ^(٣) النظر) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اكلفوا من العمل ما تطيقون فان الله تعالى لا يمل حتى تملوا فجعلم الله تعالى يمل إذا ملوا - والله تعالى لا يمل على كل حال ولا يكل .

(قال أبو محمد) ونحن نقول ان التأويل لو كان على ما ذهبوا اليه كان عظيماً من الخطأ فاحشاً ولكنه أراد فان الله سبحانه لا يمل إذا ملتم - ومثال هذا

(١) بضم الزاي وكسرها أي أقدره كما في القاموس والمصباح .

(٢) أي أقدره .

(٣) في نسخة يظنه .

فولك في الكلام هذا الفرس لا يفتر حتى تفتر الخيل لا تريد بذلك انه يفتر إذا فترت ولو كان هذا المراد ما كان له فضل عليها لأنه يفتر معها غاية فضيلة له وانما تريد أنه لا يفتر إذا فترت - وكذلك تقول في الرجل البليغ في كلامه والمكثار الغزير فلان لا ينقطع حتى تنقطع خصومه . تريد انه لا يقطع إذا انقطعوا ولو أردت انه ينقطع إذا انقطعوا لم يكن له في هذا القول فضل على غيره ولا وجبت له به مدحة - وقد جاء مثل هذا بعينه في الشعر المنسوب إلى ابن أخت تأبط شرا ويقال انه لحلف الأحمر .

صَلَيْتَ مِنِّي هَذِيلٌ بِخَسْرِ (١) • لَا يَمْلُ الشَّرَّ حَتَّى يَمْلُوا

لم يرد انه يمل الشر إذا ملوه - ولو أراد ذلك ما كان فيه مدح له لأنه بمنزلة - وانما أراد أنهم يملون الشر وهو لا يمل

(تم الكتاب بحمد الله وعونه)

(١) يقال صلي بالنار وصلبها صلي من باب نصب وجد حرها - والخرق بالكسر الشجاع - يقول ان هذيلًا قاست الشدائد من شجاع قريب منه ذي جأش وثبات حل القتال لا يسأه حتى يجده السامة من أعدائه فيكف عن قتالهم رافة بهم • نسأله تعالى الرافة بنا انه رؤوف رحيم .

(يقول مصححه ومنقحه الراجي غفر ربه الكريم • اسمعيل الخطيب
السكفي الإسعري الازهري ابن ابراهيم)

الحمد لله الذي بعث رسله مبشرين ومنذرين • وأنزل معهم الكتاب بالحق
ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه من الدين • نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً
مثاني تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله •
على عبده ونبيه سيدنا محمد الذي ما نطق عن هوى ولفظه وإن وجز فما أحد
يحيط بما من المعاني احتواه • صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأتباعه الذين ساروا
بسيره • وقدروا كلامه حق قدره • فما نجاسوا على دفع شيء من كلامه •
ولو أنه في بادئ بدء على خلاف ظاهر العقل وأحكامه • (أما بعد) فقد تم
بعونه تعالى طبع كتاب تأويل مختلف الحديث تأليف الامام المجتهد الثقة الثبت
العدل الرضی (أبي محمد) عبد الله بن مسلم بن قتيبة • رضي الله عنه وأرضاه
وأنا له قربه • مقابل على ثلاث نسخ دمشقية مكتوبة بخط العلامة الفضال الشيخ
محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي حفظه الله على نسخة من المكتبة العمرية •
مودعة في مكتبة المدرسة الظاهرية • بدمشق الشام المحمية • فرغ كتابها منها
في جمادى الاخرى سنة احدى وأربعمائة هجرية • وعليها خطوط كثير من
الحفاظ أهل الروية • وبغدادية مصححة بتصحيح العلامة الفضال فخر العراق
السيد محمود شكرى أفندي الآلوسی حفظه الله ومكتوبة بخط الفاضل السيد عبد
المجيد بن السيد مطرود البغدادى الكرختي على نسخة في مكتبة المدرسة المرجانية •
قال كاتبها في آخرها نسخ بواسط في شعبان من سنة اثنين وسبعين وأربعمائة

هجري • ومصرية مودعة في المكتبة الخديوية • مكتوبة بخط الفاضل السيد محمد خلوصي حافظ الكتب بمكتبة راغب باشا بدار السعادة المحمية • فرغ منها في أوائل شعبان سنة ثلاث وخمسين ومائتين والـ ألف هجري • (هذا) وهو كتاب ما رأيت العينان مثله • لا بعده ولا قبله • كتاب تحلى عن الأوهام والأكدار • وتحلى بصحاح النقول والأخبار •

كتاب في مباحثه جليل • وأياها أن يكون له مثيل
 كتاب يسحر الألباب سحراً • فتسجد من حلاوته العقول
 كتاب ما لشخص عنه بد • ولو في العلم كان له الرحيل
 كتاب طالما رحلت لتحظى • به حقاً جهابذة فحول
 كتاب رق ميني راق معنى • ويروى من مطالعه الغليل
 وحسبك أنه تأليف ثبت • له في السنة الباع الطويل

وقد بذلت الجهد المستطاع في تصحيحه • وتحريره وتنقيحه على تلك النسخ مع ما فيها من التحريف والتصحيف على كثرته • مما كان لولا تعددها يذهب بروق المعنى وبهجته • وضبطت غريبه ومشكله وما لا يؤمن التباسه واشتباهه مما يشوه وجه حسنة الغر البليد وأشباهه • وعلقت عليه ما يعين على فهمه مطالعه • ويغنيه عناء المراجعة • نصيحا للامة المحمدية • ونحيا في إحياء ما اندرس من آثار السنة النبوية فجاء بحمد الله تعالى وعونه وتأييده • وتوفيقه وتسديده • مهذباً مصححاً • محرراً منقحاً • لا ترى فيه عوجاً ولا غلطاً • ولا تحريفاً ولا تصحيفاً ولا سقطاً • لم نترك من أصوله ونسخه المختلفة شيئاً له معنى • وما لم يظهر لنا وجهه نهتاً عليه ليتنبه له من بهذا الشأن يعنى • فجاءت هذه النسخة صفوة تلك النسخ العديدة • مع ما فاقت به من حسن الوضع والترتيب • وضبط المشكل والغريب • وشرحهما بالهوامش المقيدة •

هذا وقد دعاني حال الكتاب أن قلت •

- دع عنك ليلي وهم بالشرع مطلبا .
- علومه الغر تغم خير ما غنمنا .
- ودعك من حكمة اليونان فهي وآية .
- م الله مظلمة تعمي القلوب عسى .
- وهبك أنك قد أقتنتها ووعى .
- تنها فهل تستطيع دفع ما دهمنا .
- مما به اعترضوا الأخبار واختلقوا الله .
- تلافها لا ولو كنت بها علمنا .
- أفى ومن أين لكن من له شغف .
- بقول من غاق كل العرب والعجمنا .
- هو الذي يستطيع دفع ذلك كسا .
- ترى القتيبي قد أبداه فانتقمنا .
- بالله هل سمعت أذنك أو نظرت .
- عينك ردّا له جلّ على لقومنا .
- ردّوا الأحاديث جهلا منهم ورموا .
- أهل الحديث بما عنه سموا عظما .
- ذاك الكتاب الذي ما إن له مثل .
- في سائر الخلق لا طبعا ولا قلما .
- فلا تهمّ بسوى علم الحديث فما .
- في غيره أبداً خير لمن فهمنا .
- واقطع زمانك فيه تحط منزلة .
- عند الإله وبين الناس محترما .
- ودم عليه إلى ريب المتون عسى .
- تحظى بحسن ختام العمر مقتنما .

وكان تمام طبعه • وكال ينمه • بمطبعة كردستان العلمية • لصاحبها
الفاضل ذي الهمة العلية • الشيخ (فرج الله زكي الكردي)
جزاه الله خيراً عن بذله جهده • في جلب النسخ
المتعددة • وكال عنايته بأمر الكتب العلمية
المفيدة • ووقفه لنشر أمثاله العديدة •
وذلك في أواسط جمادى الأولى من
سنة ١٣٢٦ هجرية • على صاحبها
أفضل صلاة واكل تحية •

(أسانيد الكتاب وسماعاته)

يقول مصححه الفقير عفا عنه القدير

لنعلم أنا غرنا لهذا الكتاب على أربعة أسانيد إلى المؤلف أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة • رحمه الله تعالى وأتاله قربه • إلا أن رابعها لم يكن سالما من التحريف والسقط كما أخبر كاتبه عن نفسه أنه لم يكن من كتابته على ثقة لاندراس بعض الكلمات من أكل العث وإغفال بعضها عن النقط فلما لم يفدنا تلج الصدر ولم يمكن تصحيحه ولا بمراجعة شيء من كتب التراجم كالوفيات اكتفينا بإثبات الثلاثة التي اعتمدناها وأعرضنا عن الرابع لما علمت ولا سيما أنه ليس من أصل الكتاب فلا يهم اسقاطه والغرض من السند تصحيح نسبة الكتاب إلى مؤلفه ونسبة هذا الكتاب إلى ابن قتيبة بما لا شك فيه وقد أثبت له كثير من الأئمة منهم الصقلي في شرح النخبة كتابا في مختلف الحديث ونقل عنه مثل الامام أبي الفرج ابن الجوزي والامام ابن فورك كل في مؤلفه في موضوع الكتاب عبارات هي بعينها موجودة فيه • وها هي الأسانيد الثلاثة •

(نص الأول) أخبرنا الشيخ أبو الحسن علي بن صالح ابن ميمون الصقلي بمدينة عسقلان في جمادى الأولى في سنة ثلاثين وأربعمائة قال أخبرنا أبو عبد الله عبيد الله بن محمد المكبري المعروف بابن بطة قال حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد ابن الحسن الدينوري قال قرأت على أبي محمد عبد الله بن مسلم ابن قتيبة فأقول قال أما بعد أسعدك الله الخ •

(ونص الثاني) أخبرنا بجميعه الشيخ الامام أبو الحسن علي بن ابراهيم

البغدادى النحاس قال حدثنا الشيخ الامام الحافظ أبو بكر محمد بن علي بن ثابت
البغدادى رضي الله عنه فيما كتب لي به في اجازته قال أخبرنا أبو علي بن الحسن
ابن شهاب العسكري بقراءتي عليه قال أخبرنا أبو عبد الله عبيد الله بن محمد
شيخ همدان الفقيه قال حدثنا أبو بكر أحمد بن حسين بن ابراهيم الدينوري
بالدينور قال قال أبو محمد عبد الله بن مسلم ابن قتيبة الحمد لله رب العالمين
والعاقبة للمتقين وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين أما بعد أسعدك الله
البحر .

(الثالث) جاء في فهرست ما رواه عن شيوخه من الدواوين المصنفة في
ضروب العلم وأنواع المعارف الفقيه المقرئ المحدث أبو بكر محمد بن خير
الاشبيلي مما يتعلق بهذا الكتاب ما نصه .

(كتاب مختلف الحديث المدعى عليه التناقض) تأليف ابن قتيبة حدثني به
الشيخ أبو جعفر أحمد بن محمد بن عبد العزيز عن أبي علي حسين بن محمد
الفساني قال أخبرني به أبو العاصي حكيم بن محمد بن الجذامي عن أبي اسحق
ابراهيم بن علي بن محمد بن غالب التمار عن أحمد بن مروان المالكلي عن أبي
محمد بن قتيبة .

• قال أبو علي وحدثني به أيضاً حكيم بن محمد عن أبي عبد الله محمد بن
أحمد بن عبيد الوشا^(١) عن عبد الواحد بن أحمد بن عبد الله بن مسلم بن
قتيبة عن أبيه عن جده اهـ .

(١) كذلك بالأصل .

(ترجمة المؤلف ابن قتيبة رحمه الله تعالى)

قال الذهبي في الميزان : عبد الله بن مسلم بن قتيبة أبو محمد صاحب التصانيف صدوق قليل الرواية روى عن اسحق بن راهويه . وجماعة قال الخطيب كان ثقة ديناً فاضلاً . مات في رجب سنة ست وسبعين ومائتين من هجرة بلعها سحنة فأهلكته اه .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه تفسير سورة الاخلاص المطبوع صحيفة ٨٦ بعد أن حكى القول بأن الراسخين يطمون التأويل الصحيح للمتشابه ما مثاله : وهذا القول اختيار كثير من أهل السنة منهم ابن قتيبة وأبو سليمان الدمشقي وغيرهما . وابن قتيبة من المنتسبين إلى أحمد واسحق والمختصرين للمذاهب السنة المشهورة وله في ذلك مصنفات متعددة قال فيه صاحب كتاب التحديث بمناقب أهل الحديث وهو أحد اعلام الأئمة والعلماء والفضلاء أجودهم تصنيفاً وأحسنهم ترصيفاً له زهاء ثلاثمائة مصنف وكان يميل إلى مذهب أحمد واسحق وكان معاصراً لأبراهيم الحاربي ومحمد بن نصر المروزي وكان أهل المغرب يعظمونه ويقولون من استجاز الوقعة في ابن قتيبة ينتم بالزندقة ويقولون كل بيت ليس فيه شيء من تصنيفه لا خير فيه . قلت ويقال هو لأهل السنة مثل الجاحظ المعتزلة فإنه خطيب السنة كما أن الجاحظ خطيب المعتزلة انتهى كلام شيخ الاسلام بالحرف ثم ناقش رحمه الله تعالى ابن الأنباري في رده على ابن قتيبة فقال كما في صحيفة ٩٥ وليس هو (يعني ابن الأنباري) اعلم بمعاني القرآن والحديث وأتبع السنة من ابن قتيبة ولا أتفه في ذلك وإن كان

ابن الأنباري من أحفظ الناس للغة لكن باب فقه النصوص غير باب حفظ الفاظ
اللغة اه .

(وقال ابن خلكان في وفيات الأعيان ما نصه)

(أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري وقيل المروزي النحوي
الغوي صاحب كتاب المعارف وأدب الكاتب) كان فاضلاً ثقة سكن بغداد
وحدث بها عن اسحق بن راهويه وأبي اسحق ابراهيم بن سفيان بن سليمان بن
أبي بكر بن عبد الرحمن بن زياد بن أبيه الزياتي وأبي حاتم السجستاني
وتلك الطبقة وروى عنه ابنه أحمد وابن درستويه القارمي وتضافيه كلها مفيدة
منها ما تقدم ذكره . ومنها غريب القرآن الكريم وغريب الحديث وعيون
الأخبار ومشكل القرآن ومشكل الحديث وطبقات الشعراء والأشربة وإصلاح
الغلط وكتاب التفتيح وكتاب الخليل وكتاب اعراب القرآن وكتاب الأنواء
وكتاب المسائل والخواص وكتاب الميسر والقداح وغير ذلك وأقرأ كتبه
ببغداد إلى حين وفاته وقيل ان أباه مروزي وأما هو فمولده ببغداد وقيل بالكوفة
وأقام بالدينور مدة قاضياً فنسب إليها وكانت ولادته سنة ثلاث عشرة ومائتين
وتوفي في ذى القعدة سنة سبعين وقيل سنة احدى وسبعين وقيل أول ليلة في
رجب وقيل منتصف رجب سنة ست وسبعين ومائتين والآخر أصبح الاقوال .
وكانت وفاته فجأة صاح صيحة سمعت من بعد ثم أغشي عليه ومات وقيل
أكل هريسة فاصابته حرارة ثم صاح صيحة شديدة ثم أغشي عليه إلى وقت الظهر
ثم اضطرب ساعة ثم هدأ فما زال يتشهد إلى وقت السحر ثم مات رحمه الله
تعالى . وكان ولده أبو جعفر أحمد بن عبد الله المذكور فقيهاً وروى عن أبيه
كتبه المصنفة كلها وتولى القضاء بمصر وقدمها في ثامن عشر جمادى الآخرة
سنة احدى وعشرين وثلاثمائة وتوفي بها في شهر ربيع الأول سنة اثنتين وعشرين
وثلاثمائة وهو على القضاء ومولده ببغداد والناس يقولون ان أكثر أهل العلم
يقولون ان أدب الكاتب خطبة بلا كتاب وإصلاح المنطق كتاب بلا خطبة وهذا

فيه نوع تعصب عليه فان أدب الكاتب قد حوى من كل شيء وهو مفنن وما
أظن حملهم على هذا القول إلا أن الخطبة طويلة والاصلاح بغير خطبة وقيل انه
صنف هذا الكتاب لأبي الحسن عبيد الله بن يحيى بن خاقان وزير المعتمد على الله
ابن المتوكل على الله الخليفة العباسي . وقد شرح هذا الكتاب أبو محمد بن السيد
البطلبوسي الآتي ذكره ان شاء الله تعالى شرحا مستوفى ونبه على مواضع الغلط
منه وفيه دلالة على كثرة اطلاع الرجل وسماه الاقتضاب في شرح أدب الكتاب
• وقتيبة بضم القاف وفتح التاء المثناة من فوقها وسكون الياء المثناة من تحتها
وبعدها باء موحدة ثم هاء ساكنة وهي تصغير قتيبة بكسر القاف وهي واحدة
الاقتاب والاقتاب الأمعاء وبها سمي الرجل والنسبة اليه قتيبي . والدينوري بكسر
الدال المهملة وقال السمعاني بفتحها وليس بصحيح ويسكون الياء المثناة من
تحتها وفتح النون والواو وبعدها راء . هذه النسبة إلى دينور وهي بلدة من بلاد
الجبل عند قريسين خرج منها خلق كثير اه بحروفه .

(فهرست كتاب تأويل مختلف الحديث للإمام
ابن قتيبة رحمه الله تعالى)

صحيفة

- ٥ اعترض أهل الكلام على أهل الحديث ورميهم إياهم بحمل الكذب
والتناقض .
- ٥ ذكر الفرق من الخوارج والمرجئة والقدرية والروافض ومخالفهم وما
ذهب كل فريق منهم إليه وما تعلقوا به .
- ٨ طعنهم على أهل الحديث بافتراء أحاديث التشبيه ورواية السخافات
والخرافات .
- ١٠ رميهم لهم بالتقليد في الجرح وبالتحكم في الحمل عن بعض دون بعض
ومن استوت مقالاتهم وبالقدح في الشيخ بما لا يقدر وبالجهل والتغفيل
واللحن والتصحيف .
- ١٢ باب ذكر أصحاب الكلام وأصحاب الرأي وبيان حال الفريقين .
- ١٥ ذكر النظام وما ذهب إليه مما يؤخذ عليه .
- ١٧ اعترضه على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما .
- ١٧ اعترضه على علي وابن مسعود رضي الله عنهما .
- ١٨ اعترضه على حذيفة بن اليمان وأبي هريرة رضي الله عنهما .

صحيفة

- ١٩ ثناء المؤلف على الصحابة وتكذيبه النظام فيما اختلقه على سيدنا عمر .
- ٢٠ جوابه عن طعنه على أبي بكر رضي الله عنه .
- ٢٠ جوابه عن طعنه على ابن مسعود رضي الله عنه وفيه فوائد جمة مهمة لا تكاد توجد في غير هذا الكتاب .
- ٢٦ جوابه عن طعنه على حذيفة رضي الله عنه وبيان الترخيص في الكذب للمصالح المهمة وجواز التورية في اليمين ولطائف من المعارض .
- ٢٩ جوابه عن طعنه على أبي هريرة رضي الله عنه وفيه مطالب جلية وبيان معنى من كنت مولاه فعلي مولاه .
- ٣٢ ذكر أبي الهذيل العلاف وسخافته وما اخذ عليه فيما ذهب اليه .
- ٣٣ ذكر هيد الله بن الحسن وتناقضاته .
- ٣٤ ذكر بكر صاحب البكرية وسخافات مذهبه وتهجماته .
- ٣٥ ذكر هشام بن الحكم وقبيح أقواله .
- ٣٥-٣٦ ذكر ثمامة ومحمد بن الجهم البرمكي وقلة دينهما وغرائب الثاني .
- ٣٦ الكلام على حديث اضربوها على العثار ولا تضربوها على النفار وذكر أصحاب الرأي وقياساتهم واستحساناتهم وبعض غرائب عن أبي حنيفة رضي الله عنه .
- ٣٨ تنقص اسحق بن راهويه (شيخ المؤلف) أهل الرأي وتنبهه على قبائح أقوالهم وذمه لهم بمنازلة كتاب الله وسنن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وملازماتهم القياس وتعددته من ذلك جملة أشياء .
- ٤١ تحذير الشعبي رحمه الله تعالى عن القياس وذمه له .
- ٤١ ذكر الجاحظ وتذليله في العقائد والدين واستهزائه بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبه ووضع الحديث ونصره الباطل .
- ٤٢ شذرة من آراء المتكلمين وغرائب أقوالهم .

- ٤٣ اغترار المؤلف في أول أمره بالمتكلمين ثم مشاهدته جراتهم على الله تبارك وتعالى لطرد القياس .
- ٤٣ أبيات تكتب بماء العيون في ذم علم الكلام .
- ٤٥ ذكر اختلافهم فيما يثبت به الخبر وتصويب ثبوته بالواحد العدل الصادق .
- ٤٦ تفسيرهم القرآن بأعجب التفسير التي لا يساعد عليها النقل ليردوه إلى مذاهبهم ونحلهم وذكر بعض تفاسيرهم لبعض الآيات .
- ٤٨ تفسير الروافض لبعض الآيات على هواهم بدعوى علمهم باطن القرآن بالجفر الذي وقع لهم وأبيات نفيسة في ذمهم وذكر فرقهم .
- ٥١ ذكر أصحاب الحديث والتماسهم الحق من وجهه والجواب عن معائب نسبت إليهم والتنبه على بعض احاديث موضوعة باطلة .
- ٥٣ تنبيه أهل الحديث على الطرق الضعيفة .
- ٥٤ لا عيب على المحدث في الزلل في الاعراب ولا على الفقيه في الزلل في الشعر .
- ٥٥ ذكر تلقبهم أهل الحديث بالحشوية والثابتة والبحرية والغشاء والغشور وبيان أنها ألقاب لم يأت بها غير كما اتى في القدرية والرافضة والمرجئة والخوارج وذكر الاخبار الواردة فيهم .
- ٥٦ بيان أن الاسماء لا تقع غير مواقعها ولا تلزم إلا أهلها بالفطرة والنظر .
- ٥٨ جواب المؤلف عن قولهم انهم يكتبون الحديث عن رجال ويمتنعون عن مثلهم .
- ٥٩ جوابه اللطيف عما لو يقولونه ان كل فريق يرى أن الحق فيما اعتقده وان مخالفه على ضلال فمن أين علم أهل الحديث أنهم على الحق .
- ٥٩ ذكر الاحاديث التي ادعوا عليها التناقض والاحاديث التي تخالف

- عندهم كتاب الله والاحاديث التي يدفعها النظر وحجة العقل .
- ٥٩ الجمع بين حديث مسح ظهر آدم واخراج ذريته منه وآية واذا أغلظ بك .
- ٦١ الجمع بين حديث النهي عن استقبال القبلة بفاط أو بول وأمر النهي صلى الله عليه وسلم بأن يستقبل بخلائه القبلة .
- ٦٢ الجمع بين حديث النهي عن المثني في نعل واحدة وحديث مشيه صلى الله عليه وسلم في النعل الواحدة حتى يصلح الأخرى .
- ٦٢ الجمع بين حديث عائشة ما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً وحديث حذيفة أنه بال قائماً .
- ٦٣ الجواب عما أورده على حديث أنه سئل ان يقضي بكتاب الله في الزاني بامرأة مستأجرة تقضي بالجلد والتغريب وليس ذلك في الكتاب .
- ٦٤ الجواب عن حديث الامر بقطع يد المرأة التي كانت تستعير حلياً وتبيعه مع مخالفتها الاجماع .
- ٦٥ الجواب عما أورده على حديث انا احق بالشك من أبي (ابراهيم) ورحم الله لوطاً ان كان ليأوي إلى ركن شديد ولو دعيت إلى ما دعي إليه يوسف لأجبت .
- ٦٧ الجواب عما أورده على حديث انه صلى الله عليه وسلم ذكر سنة مائة وقال إنه لا يبقى على ظهرها نفس مفوسة .
- ٦٨ الجواب عما اعترضوا به على حديث ان الشمس والقمر ثوران مكوران في النار يوم القيامة .
- ٦٩ الجمع بين أحاديث نفي العلوى وأحاديث اثباتها .
- ٧٤ الجمع بين حديث أنهم سألوه صلى الله عليه وسلم الايراد بالصلاة فلم يشكهم وقوله أيزدوا بالصلاة .
- ٧٥ الجمع بين حديث ما كفر بالله نبي قط وحديث انه كان على دين قومه أربعين سنة .

- ٧٧ الجمع بين حديث مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره
وحديث بدأ الإسلام غريباً وصعيد غريباً..
- ٧٨ الجمع بين حديث لا تفضلوني على يونس بن متى ولا تخايروا بين
الانبياء وحديث أنا سيد ولد آدم ولا فخر الخ .
- ٧٨ الجمع بين حديث لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل
من كبر الخ وحديث من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى وان
سرق .
- ٨٠ الجواب عما أورده على حديث الرجل الذي أوصى أن يدرى في
اليوم اذا مات وقال لعلي اضل الله ثم غفر الله له .
- ٨١ الجمع بين حديث من ترك قتل الحيات مخافة الثأر فقد كفر وآية أن
تجتنبوا كبار ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم .
- ٨٢ الجمع بين حديث منبري هذا على ترعة من ترع الجنة وما بين قبري
ومنبري روضة من رياض الجنة وحديث ان الجنة في السماء السابعة .
- ٨٣ الجمع بين حديث الأكمة من قريش وقول عمر لو كان سالم مولى أبي
حذيفة حياً ما تخالفتي فيه الشك .
- ٨٤ الجواب عما أورده على حديث ان الشمس تطلع من بين قرني شيطان
فلا تصلوا لطلوعها .
- ٨٧ الجمع بين حديث كل مولود يولد على فطرة وحديث الشقي من
شقي في بطن أمه إلى آخره .
- ٨٨ الجواب عما أورده على حديث اذا قام احدكم من منامه فلا يغمس
يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدرى اين باتت يده .
- ٨٩ الجواب عما أورده على حديث النهي عن الصلاة في أعطان الابل
لانها خلقت من الشياطين .
- ٩١ الجمع بين حديث لولا ان الكلاب امة من الامم لأمرت بقتلها

- وحديث انه امر بقتل الكلاب حتى لم يبق في المدينة كلب وما اوردوه عليهما .
- ٩٣ الجواب عما اوردوه على حديث خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم .
- ٩٦ الجواب عما اوردوه على حديث انه عليه السلام توفي ودرعه مرهونة عند يهودي بأصواح من شعر .
- ٩٩ الجواب عما اوردوه على حديث امره عسرا بالقضاء بين قوم وقوله له اقض بينهم فان اصبحت فلك عشر حسنات الخ .
- ١٠١ الجمع بين حديث من هم بحسنة ولم يعملها الخ وحديث نية المراء خير من عمله .
- ١٠٢ الجمع بين حديث تكليمه لأهل قليب بدر وقوله تعالى وما أنت بمسمع من في القبور .
- ١٠٥ الجمع بين حديث ليؤمكم خياركم الخ وحديث صلوا خلف كل بر وفاجر .
- ١٠٦ الجمع بين حديث من قتل دون ماله فهو شهيد وحديث كن حليس بيتك إلى آخره .
- ١٠٦ الجمع بين قول علي ما شككت في قضاء بعدما دعا له عليه السلام واختلاف قوله في أمهات الاولاد وقضائه في الجدة بقضايا مختلفة .
- ١١٠ الجمع بين حديث انه قال في المسافر وحده شيطان إلى آخره وحديث أنه كان يبرد البريد وحده .
- ١١٢ الجمع بين حديث لمن الله السارق يسرق البيضة فقطع يده إلى آخره وحديث لا قطع في ربع دينار .
- ١١٣ الجمع بين حديث تعوده عليه السلام بالله من الفقر وقوله أسألك غناي وغنى مولاي وحديث اللهم أحني مسكينا الخ .
- ١١٥ الجمع بين حديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن إلى آخره

- وحديث من قال لا اله الا الله فهو في الجنة وان زنى وان سرق .
- ١١٧ الجمع بين حديثي عائشة رضي الله عنها في فرك المني وغسله من ثوبه عليه الصلاة والسلام .
- ١١٧ الجمع بين حديث ايما إهاب دبغ فقد طهر وحديث لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب .
- ١١٨ الجمع بين قول عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي في شعرنا وقولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل وأنا إلى جانبه وأنا حائض إلى آخره .
- ١٢٠ الجواب عما أوردوه على حديث تأثير السحر به صلى الله عليه وسلم وذكر ملكي بابل وخرائب من السحر .
- ١٢٧ الجمع بين حديث لا نبي بعدي الخ وحديث ان المسيح يتزل فيقتل الخنزير الخ .
- ١٢٨ الجمع بين حديث انه كان لا يصلي على المدين اذا لم يترك وفاء لدينه وحديث من ترك مالا فلامله ومن ترك ديناً فعلى .
- ١٢٨ الجمع بين حديث أنه صلى الله عليه وسلم لم يرمم ماعزاً حتى أقر عنده أربع مرات الخ وحديث فان اعترفت فارجمها .
- ١٣٠ أحكام ادعوا عليها انها يظلها القرآن ويحجج بها الخوارج فمن ذلك أنهم قالوا حكم في الرجم يدفعه قوله تعالى فان أتين بفاحشة الآية والجواب عن ذلك .
- ١٣٠ الجمع بين حديث لأوصية لوارث وقوله تعالى (كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت) الآية .
- ١٣١ الجواب عن اعتراضهم على حديث تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها فانه لم يذكر في القرآن وفيه انقسام السنة إلى ثلاثة أقسام .
- ١٣٤ الجمع بين حديث غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وحديث

صحيفة

- ١٣٥ من ترويضاً يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فهو أفضل .
الجواب عن اعتراضهم على حديث لو جعل القرآن في إهاب ثم أُلقي في النار ما احترق .
- ١٣٦ الجمع بين حديث صلة الرحم تزيد في العمر وآية (فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) .
- ١٣٧ الجمع بين حديث أن الصدقة تدفع القضاء المبرم وقوله تعالى (إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) .
- ١٣٧ الجواب عن اعتراضهم على حديث سيكون عليكم أمة إن اطعتموهم غويتم وإن عصيتموهم ضللتهم بأن أوله ينقض آخره .
- ١٣٨ الجمع بين حديث ترون ريكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته وقوله تعالى (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار) .
- ١٤١ معنى حديث قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله عز وجل .
- ١٤٢ معنى حديث كلنا يديه يمين .
- ١٤٢ معنى حديث عجب ريكم من إلكم وقنوطكم وسرعة إجابته إياكم - وضحك من كلبا .
- ١٤٣ معنى حديث لا تسبوا الريح فإنها من نفس الرحمن .
- ١٤٣ معنى قوله صلى الله عليه وسلم وإن آخر وطأة وطينها الله بوج .
- ١٤٥ معنى حديث ضرب الكافر في النار مثل أحد وكثافة جلده أربعون ذراعاً بنزاع الجبار .
- ١٤٥ معنى حديث الحجر الأسود يمين الله تعالى في الأرض يصافح بها من شاء من خلقه .
- ١٤٦ معنى حديث رأيت ربي في أحسن صورة ووضع كفه بين كتفي حتى وجدت برد أنامله بين ثندي وكتفي .

صحيفة

- ١٤٧ معنى حديث ان الله عز وجل خلق آدم على صورته .
- ١٥٠ معنى قوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله اين كان ربنا قبل ان يخلق السموات والارض فقال له كان في عمام فوقه هواء وتحته هواء .
- ١٥١ معنى حديث لا تسبوا النهر فان الله تعالى هو النهر .
- ١٥٢ معنى حديث من تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً الخ .
- ١٥٢ الجواب عما اورده على امره صلى الله عليه وسلم لامرأتين من ازواجه بالاحتجاب عند دخول ابن ام مكتوم عليه وقوله لهما أفعميا وان أنتما .
- ١٥٣ الجمع بين حديث أنه صلى الله عليه وسلم قضى ان الخراج بالضمان وحديث من اشترى مصرة فهو بالخيار ثلاثة ايام ان شاء ردها ورد معها صاعاً من طعام .
- ١٥٤ الجمع بين حديث الجار احق بصفيه وحديث الشفعة في كل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة .
- ١٥٤ الجواب عن اعتراضهم على حديث اذا وقع الدباب في إناء أحدكم فامقلوه فان في أحد جناحيه سمٌ وفي الآخر شفاء وإنه يقدم السم ويؤخر الشفاء .
- ١٥٨ الجواب عن احتجاج الروافض في إكفار الصحابة رضي الله عنهم بحديث ليردن عليّ الخوض أقوام ثم ليختلجن دوني فاقول يا رب أصبحاني أصبحاني الخ .
- ١٥٩ بيان كذبهم في رواية ان موسى كان قديراً وان أبا بكر كان قديراً .
- ١٦٠ معنى حديث الحياء شعبة من الايمان والجواب عن شبهتهم ان الايمان اكتساب والحياء غريزة .
- ١٦١ الجمع بين حديث اذا صلى أحدكم في رحله ثم أدرك الامام ولم يصل فليصل معه فانها له نافلة وحديث لا تصلوا صلاة في يوم - زريقين .

- ١٦٣ الجمع بين حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوؤه للصلاة وحديث كان ينام وهو جنب من غير أن يمس ماء .
- ١٦٣ الجمع بين حديث صبوا عليه سجلاً من ماء وحديث خذوا ما بال عليه من التراب فألقوه وأهريقوا على مكانه ماء .
- ١٦٤ الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن الصوم في السفر ان شئت فصم وان شئت فأفطر وقوله صيام رمضان في السفر كفطره في الحضر .
- ١٦٤ الجمع بين حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبل وهو صائم وقوله قد أفطر جراً لمن سأله عن رجل قبل امرأته وهو صائم وميل المصنف في هذه المسئلة إلى الفطر .
- ١٦٥ الجواب عما أورده على حديث استوصوا بالمعزى خيراً فإنه مال رقيق وهو من الجنة .
- ١٦٦ الجواب عن دعواهم على حديث ان الميت يعذب ببكاء أهله عليه بتكذيب القرآن له من جهتين .
- ١٧١ الجواب عما أورده على حديث اجر الرجل في مبايعته أهله .
- ١٧٢ الجواب عما أورده على ما روى أن قرودا رجعت قرودة في زنا .
- ١٧٣ الجواب عن أحاديث استدلوا بها على خلق القرآن .
- ١٧٥ بيان سبب عدم الأخذ بأحاديث مسح النبي صلى الله عليه وسلم على العمامة مع صحتها وعدم ثبوت الناسخ لها وبيان بعض أحاديث متصلة رويها وتركوا العمل بها لاسباب .
- ١٧٧ الجمع بين قول النبي صلى الله عليه وسلم في ذراري المشركين هم من آباءهم وقوله او ليس خياركم ذراري المشركين .
- ١٧٨ الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم في سعد بن معاذ لقد اهتمر لموته

- العرش الخ وقوله لو نجا أحد من عذاب القبر لنجا سعد بن معاذ الخ والجواب عما أوردوه عليهما .
- ١٨٠ الجواب عما أوردوه على قوله صلى الله عليه وسلم في الضب لا آكله ولا أنهى عنه ولا أحله ولا أحرمه .
- ١٨٢ الجواب عما اعترضوا به على حديث ان الله تبارك وتعالى ينزل إلى السماء الدنيا في الثلث الاخير من الليل الخ .
- ١٨٦ الجواب عن اعتراضهم على حديث ان موسى لطم عين ملك الموت فأعوره .
- ١٨٧ الجواب عما اعترضوا به على ما روي في عوج أنه اقتلع جبلاً إلى آخره وبيان انه لم يرد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن صحابته وبيان ان الأحاديث يدخلها الفساد من وجوه ثلاثة ذكرها .
- ١٩٣ الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا عني شيئاً سوى القرآن الخ وقوله لعبد الله بن عمرو نعم اذ قال له يا رسول الله أقيد العلم .
- ١٩٤ الجواب عما أوردوه على خبر ابن عباس الحجر الاسود من الجنة الخ والكلام على مخالفة ابن الحنفية له وقوله فيه انما هو من بعض هذه الأودية .
- ١٩٥ الجمع بين حديث ما أنا من دد ولا الدد مني وأحاديث مزحه صلى الله عليه وسلم .
- ٢٠١ الجمع بين حديث ان الله يحب الحيي العبي المتعفف وان الله يبغض البليغ من الرجال وحديث ان من البيان لسحرا .
- ٢٠٣ الجمع بين حديث انا معاصر الانبياء لا نورث وقول الله حكاية عن زكريا (فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب) وقوله (وورث سليمان داود) والكلام على منازعة فاطمة أبا بكر في ميراث أبيها واختصاص علي والعباس اليه رضي الله عنهم اجمعين .

- ٢٠٧ الجمع بين حديث لا رضاع بعد فصال وحديث اذنه لسهلة بارضاع سالم وهو رجل كبير .
- ٢١٠ الجواب عن اعتراضهم على قول عائشة رضي الله عنها لقد نزلت آية الرجم ورضاع الكبير عشرا فكانت في صحيفة تحت سريري عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما توفي وشغلنا به دخلت داجن للحمي فأكلت تلك الصحيفة .
- ٢١٣ الجواب عن اعتراضهم على حديث ان يوسف عليه السلام اعطى نصف الحسن .
- ٢١٨ الجواب عن اعتراضهم على حديث أبي هريرة رضي الله عنه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الاماء .
- ٢١٩ الجمع بين حديث أمره صلى الله عليه وسلم لجرهد بتفطية فخله اذ كان كاشفها وتغطيته صلى الله عليه وسلم فخله حياء من عثمان رضي الله عنه .
- ٢٢٠ الجواب عن اعتراضهم على حديث من كسر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى بانه يبطله الاجماع والكتاب .
- ٢٢١ الجواب عن اعتراضهم على حديث كل يمينك فان الشيطان يأكل بشماله .
- ٢٢٣ الجمع بين حديث لم يتوكل من اكنوى واسترقى وحديث انه كوى أسعد بن زرارة وقال ان كان في شيء مما قلدواون به خير ففي بزغة حجام أو لدغة بنار .
- ٢٢٧ الجمع بين حديث نهى صلى الله عليه وسلم عن شرب الرجل قائما وفعله صلى الله عليه وسلم ذلك .
- ٢٢٨ الجمع بين حديث الماء لا ينجمه شيء وحديث اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا .

صحيفة

- ٢٢٩ الجمع بين رواية ان عائشة أملت بمحج ورواية انها املت بعمرة .
- ٢٢٩ الجمع بين حديث نهيه صلى الله عليه وسلم عن الرقي وقوله اذ دُخل عليه يا بني جعفر وهما ضارعان لاسراع العين اليهما استرقوا لهما والجواب عن اعتراضهم على حديث كادت العين تسبق القدر .
- ٢٣٤ الجمع بين حديث نهيه صلى الله عليه وسلم عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة وأمره ابن عمر أن يأخذ البعير بالبعيرين إلى ابل الصدقة .
- ٢٣٥ الجمع بين قول عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا في فوح حيفنا أن نأثزر ثم يباشرنا الخ وقولها كنت اذا حضت نزلت عن المائل إلى الحصير الخ .
- ٢٣٦ الجواب عن اعتراضهم على حديث الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت وقعت .
- ٢٣٧ الجواب عن اعتراضهم على حديث اكلفوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا .
- ٢٣٩ خاتمة الطبع المبين فيها مقابلة الكتاب على ثلاث نسخ وبيان تواريخها .
- ٢٤٣ أسانيد الكتاب وسماعاته .
- ٢٤٥ ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى .
- ٢٤٨ فهرست الكتاب

(تمت الفهرست)

Biblioteca Alexandrina



0351727